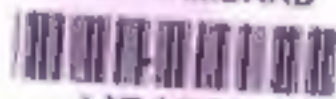


213643

کشف

LIBRARY
JAMIA HAMDARD



U51587

NC
197.14
W13K

NAZIRIA

از این فی هذه لانه لا والبضائر



طبع بمکتب واقع در طبع گرا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

LIBRARY
JAMIA HAMDARD



U51587

الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔ بعد حمد و صلوة احقر محمد حسن صدیقی نے
 غفر لہ و لوا لہ یہ ارباب علم کی خدمت میں عرض کرنا کہ رسالہ انصاف فی بیان
 مولفہ حضرت قطب بانی شیخ المشایخ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ کا ترجمہ
 حسب فرمائش عزیز ازہبان مولوی عبد مال احمد سلمہ اللہ الصمدان عربی سے کیا گیا
 ترجمہ پہلے کئی بار جو ان کوئی مترجم تو رسالہ کا مطلب ہی نہیں سمجھا اور اگر کوئی سمجھا تو کاتب
 و تصحیف کی سطح کی سطح غائب کر دین اور بالین ہمہ کینے نہ مطالب مختلفہ کو ملنے کا کیا
 احادیث کو لکھا جنکی تلمیح رسالہ مذکور میں تھی اور حنیف سمجھنا مطلب کا منحصر تھا غرض رسالہ مذکور
 معائنہ تھا باوجود ترجمہ کے بھی چسپان ہی رہا اس لئے اس احقر نے ترجمہ نہایت سلیس
 کیا اور مطالب مختلفہ کو ایک دوسرے جدا کیا اور جہان تلمیحات نہیں حاشیہ پڑاؤ کی
 جہان عبارت میں اشکال تھا اسکی تشریح کی چنانچہ یہ سب امور ناظرین کو دیکھنے سے
 ہونگے اور چونکہ عربی کا کوئی رسالہ صحیح میسر نہوا اسلئے عبارت کی دستوری میں نہایت
 بہر حال اپنی دانست میں کوئی دقیقہ تصحیح اور تسہیل میں نہیں چھوڑا حتی کہ عبارت
 میں رموز ضمائر و عطف بھی بنا دیئے اور نیز ترجمہ رسالہ میں ایک فہرست مضامین
 کہ ناظرین کو صرف فہرست دیکھ کر مضامین رسالہ بظاہر واقفیت معلوم ہو جاوے
 مقلدین ہندوستان کے لئے یہ رسالہ ایک حجت بالغہ ہے اور اس ترجمہ کا نام کشاف
 اسکی صفت ہے اور قطعہ تاریخ ختم یہ ہے

۲

جس گھڑی یہ ترجمہ پورا ہوا + جبکہ ہر مطلب نہایت صاف اور
 مصوع تاریخ باتفہ سے لکھا + ترجمہ انصاف کا کشاف

والحمد للہ اولاً و آخراً بنا تقبل منا امک انت السیاح العظیم و علی اللہ علی سیدنا محمد و آلہ و صحابہ

اعرف به سبب كل اختلاف وقع
 في الملة المحمدية على صاحبها الصلوة
 والسلام اعرف به ما هو الحق
 عند الله وعند رسوله ومكفي من
 اين ذلك بيان لا يتجمل معه شبهة
 ولا اشكال ثم سئل عن سبب
 اختلاف الصحابة ومن بعدهم
 في الاحكام الفقهية خاصة
 فاستدبت لبيان بعض ما وقع على
 ساعدت بقدر ما يسعه الوقت
 ويحيط به السائل فجاءت رسالة
 مفيدة في باها وسميتها الانصاف
 في بيان سبب الاختلاف رضي الله
 ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة
 الا بالله العلي العظيم

باب اسباب اختلاف الصحابة
 والتابعين في الفروع
 اعلم ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لم يكن الفقه في زمانه الشريف
 مدونا ولم يكن البحث في الاحكام
 يؤخذ مثل البحث من هؤلاء الفقهاء

اسی دور
 میں پانچ بیابان
 مؤلف میرزا محمد
 مسعود خاں
 حیدر آباد
 شکر آباد

ہیں سے جو اختلافات کہتے ہوئے علی صاحبہا الصلو
 والسلام میں واقع ہوئے ہر ایک کا سبب بجا
 اور جس سے وہ بات کہ خدا سے نکلتی اور اس کے
 رسول کے نزدیک حق ہے چنانہ ہوں اور نیز خدا
 کریم نے ہر ایک کو قوت دی کہ اس بات کو ایسی طرح سے بیان
 کر دے کہ کوئی شبہ اور اشکال نہ رہے پھر مجھے حال خدا
 صاحب اور اس کے بعد کے لوگوں کا خاص احکام فقہی میں
 سبب دریافت کیا گیا میں نے بعد گنجائش وقت
 اور سائل کے یاد کر لینے کے بعض امور کا بیان جو
 اس وقت مجھ پر منکشف ہوئے منظر کیا جس سے ایک
 سوال فیہ اس باب میں ہو گیا اور اس کا نام میں نے
 انصاف فی بیان سبب اختلاف رکھنے سے تعالیٰ
 مجھ کو کافی اور اچھا فرما دیا اور ان میں ہر طاقت گذشتہ
 بچنے کی اور نہ تو بن غیبت کر نیکی بجز مدد خدا ہی بزرگ
 برز کے۔

باب اول سبب اختلاف بیان میں جن سے
 صحابہ اور تابعین فرد میں مختلف ہوئے۔
 جانتا چاہیے کہ فقہ رسول خدا صلعم کے زمانہ مبارک
 میں کہی نہیں گئی تھی اور اس وقت
 احکام میں ایسی بحث نہ تھی جیسے
 یہ فقہ کرتے ہیں کہ اپنی نہایت

حيث يشبون بأقصى جهدهم والآداب
 والشرط والآداب كل شئ معتاداً
 عن الآخر بدليله وبغير حضور الصور
 ويتكلم على تلك الصور المقررة
 ويجرد من ما يقبل الحجب فيحصر
 ما يقبل الحصر الى غير ذلك من صنائعهم
 اما رسول الله صلى الله عليه وآله
 الصلابة وضوئه فيلخذون به من
 غير ان يمين ان هذا ركن وذلك
 ادب وكان يصلي فيرون صلواته
 فيصلون كما رآوه يصلي وحج فممن
 الناس حجة ففعلوا كما فعل وهذا
 كان غالب حاله صلواته لم يميزان في
 الوضوء ستة اواربعة ولم يفرض
 يتكلم في توضئه انما في ركعة واحدة
 عليه بالصلاة او الفسا الا ماشاء الله
 فلما كان في سنة اربعة عشر من
 عباس قال ارايت قوماً كانوا خير من اصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وآله الا عن ثلث
 عشر مثله حتى قبض كل من في القرآن
 منه شيئاً لولاك عن الشهر الحرام

كوشش سے ارکان اور شرطین اور آداب ہرچہ
 کے ایک دوسرے جدا و بیل سے ثابت کرتی ہیں
 اور صورتیں مسائل کی فرضی مقرر کردگان فرضی صورتوں
 پر بحث کرنے ہیں اور جو چیز قابل حد ہوا دیکھ کر
 بولایں حصر ہوا دیکھ کر بیان کرتے ہیں سب سے اعلیٰ
 اور باتیں کرنے میں حالانکہ رسول خدا صلیم کا بیان تھا
 کہ وضو فرماتے اور صحابہ کو اپنا وضو کرنا دیکھ کر وہ لوگ
 اویسکو اختیار کرتے یہ نہ تھا کہ آپ بیان فرمائیں کہ
 عمل رکن ہوا دیکھ کر ادب اور آپ نماز پڑھتے اور صیابہ
 آپکی نماز دیکھتے وغیرہ ویسی ہی پڑھتے جیسے آپکو پڑھتے
 دیکھتے اور آپکی حج کیا اور لوگوں نے آپکی حج دیکھا انہوں
 نے ویسا ہی کیا جیسا آپنے کیا غرض کہ آپکا غالب حال
 یہی تھا آپنے یہ بیان نہیں کیا کہ وضو کے فرض چھ ہیں
 یا چار اور نہ یہ بات فرض کی کہ ہو سکتا ہو کہ کوئی آدمی
 بیرون پیپے دیکھ کر وضو کرے تاکہ دیکھ نہ سکے
 یا فساد وضو کا کیا بجا مگر کہیں کہیں کچھ بیان فرمایا
 اور صحابہ آپ سے ان باتوں کو کم بوجھے تھے چنانچہ ابن عباس
 سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے کوئی قوم نہیں دیکھی
 جو صحابہ رسول صلیم سے بہتر موادوں لوگوں نے آپکی وفات تک
 آپ سے صرف تیرہ مسئلے پوچھے کہ قرآن میں سارے کور ہیں
 انہیں سے ایک یہ ہر باب لوناک عن الشهر الحرام

۱۰ بعض کے فرض ہیں
 جن میں بعض کیسے نہایت
 اور پیپے دیکھ کر
 فرض کیا جاتا ہے کہ وضو
 وضو میں چھ فرض ہیں
 اور فضیلت وضو میں چار
 فرض تھے جن میں چار رکن
 قرآن مجید میں جو
 ۵
 اور بعض کے فرض ہیں
 کہ کوئی نہیں دیکھا
 نہیں دیکھا کہ وضو
 اور بعض کے فرض ہیں
 ان میں سارے کور ہیں
 وضو میں چار

فتال فيه ويثا لوت عن المحيضر
 قال ما كانوا يسألون الا عما ينفعهم
 قال ابن عمر كل تسال عالم يكن فاني
 سمعت عمر بن الخطاب يلعن من تسال
 عالم يكن قال القاسمي انكم
 تسالون عن اشياء ما كنتم
 تسال عنها وتنفرون عن اشياء
 ما ادرى ما هي ولو علمنا ما نحل
 لنا انكم كنتم عن عمر بن اسحاق
 قال لمن ادرى من اصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اكثر مما سبقني منهم فخاريت
 قوما ليس مودة ولا اقل
 تشد بدار منهم وعن عبادة
 ابن مسعود كندى مثل
 عن امرؤ مانت مع قوم
 ليس لها ولي فقال ادرى من اقول
 ما كانوا يشددون تشد بداركم
 ولا يسلون مسائلكم
 اخرج هذه الآثار الدارقي

لا بد من شري
 من ادرى من
 عالم يكن
 جلوده
 ٤
 لا بد من شري
 من ادرى من
 عالم يكن
 جلوده

فقال في معنى تجس بوجته من ماه حرام من لرس
 كما حال ادرى من هو ديسا لوت من بعض بين
 اور تجس بوجته من بعض كما حال ساين عباس
 كته من كه ده لوگ نه پوجته تھے مگر وہی بات جو
 وكونفید ہو ساين عمر كته من كه بات ابی ہوئی
 نبين او سكوت پوجھ كيو كه سجن عمر بن خطاب سے
 ساين ك بعث كرتے تھے اس آدمي كو كه بے ہوئی پاتا
 پوجھی تھاسم كته من كه تم ایسی چیزوں پوجھتے ہو
 كه ہم اكونه پوجھتے تھے اور ایسی چیزوں كی نقیض كرتے
 كه مجھے معلوم نبين كه كیا هو اور اگر ہم اكونه جان لین
 تھو انكا پوجھنا اكونه حال نبين عمون اسن سو نوا
 كبر كه انھوں كہا كه جتنے ہواب رسول خدا صلعم مجھے
 پیشتر پہچے من نے زیادہ كو سجن دكھا هو من نے
 كوئی قوم نبين دكھی كه ان كی نسبت شیرین سل تر
 اور شدت من كتر هو اور عباده بن بسر كہ كی مری
 كه آنے كسی نے حال ايك عورت كا پوجھا جو
 ایسے لوگوں من مری كه اوس كا كوئی ولی بینے
 نہ ملے والا انھو عباده نے كہا كه سجن ایسے لوگوں كو
 پایا هو كه وہ تم جیسا تشد و كبتے تھو نہ تمہارے
 طرح مسائل پوجھتے تھے ان سب آثار كو ودری نے
 روایت كیا ہے۔

وكان صلى الله عليه وسلم يستفتي
 الناس في الوقائع فيفتيهم ويرفع اليه
 القضايا باضيقت فيها ويرى الناس
 يفعلون معروفا فيمده او منكرا فينكر
 عليه وكل ما افتى به مستفتيا وقضيه
 في قضية او انكره على فاعله كان
 في الاجتماعات ولذلك كان الشيوخ
 ابو بكر وعمر اذا لم يكن لهما علم في المسئلة
 يسألان الناس عن حديث رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وقال ابو بكر في مات
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال فيما شيا بعد الحجة وقال الناس
 فلما صلى الظهر قال ايكم
 سمع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في الحجة شيئا فقال
 المغيرة بن شعبه انا قال ماذا
 قال اعطاها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سرها قال ايعلم ذلك احد غيرك فقال العبد
 ابن مسلمة صدق فاعطاها ابو بكر السرا وقصة
 سأل عن الناس في الغزاة ثم رجوعه الى
 خبر مغيرة وسواله اياه في الوفاء

اور آنحضرت صلیم کا دست و پیر تھا کہ لوگ انعامین آپس
فتویٰ پوچھتے آپ اور کو فتویٰ دیتے اور آپکی خصوصیت
مقدسے پیش ہوتے آپ انہیں فیصلہ فرماتے اور لوگوں کو
اچھا کام کرتے دیکھ کر اس کام کی طرح فرماتے یا بری بات
کرتے دیکھتے تو اس کا انکار کرتے اور جب کبھی فتویٰ پوچھتے
کو فتوے دیتے اور کسی معاملہ میں فیصلہ فرماتے یا برے
کام کرنے والی پروا دیکھ کے کام کا انکار کرتے یہ سب باتیں مجمع
ہو تیں اور یہود جسے شیخین یعنی ابو بکر صدیق اور عمر فاروق
کو جب کسی سالہ میں علم نہ ہوتا تو لوگوں سے حدیث رسول خدا
صلیہ کا حال پوچھتے چنانچہ ابو بکر صدیق نے جلد
کے باب میں کہا کہ میں رسول خدا صلی علیہ وسلم
سے نہیں سنا کہ آپ نے اس کے حصہ کا باب میں کچھ فرمایا ہو
اور لوگوں سے پوچھا یعنی جب غزوہ تک تو کہا کہ تم میں سے کسی
رسول خدا صلیہ کے بارہ میں کچھ سنا ہو فیروز بن عبید
کہا کہ میں سنا ہوں حضرت صدیق نے کہا کہ کیا سنا ہو پیغمبر
کہا کہ رسول خدا صلیہ نے جلد کو چھپا حصہ دیا ہوا ہے کہ
اسکو تیرے سوا کوئی اور جانتا ہو محمد بن سنان بن سنان
نے کہا کہ غیر دسے یہ بیان کیا غرض کہ ابو بکر صدیق نے حدیث
جلد کو چھپا حصہ دیا اور پوچھا عمر فاروق نے کہا تو گویا
غزوہ کے باب میں یعنی غنہا میں بچہ شکم میں پھر جرم
کرنے میں غنہ کی خبر ہے۔ اور نیز دریافت کرنا و بالکے باب میں

۱۰۰ = اوسوقت کاحال اگر کہ
 ایک صورت کا پوتا بنا ۔ گر کیا تھا
 وہ حضرت صدیق کی خدمت میں
 آئی کہ میرا حصہ بیت کے مال میں
 سے دہولنے کا مال دار اور مال
 حاکم کو کسی نے مال دار اور مال
 ساتھ ہو کر چھوڑ گیا تو اس بچہ کا
 خزانہ جو بیٹے ایک غلام بارہوی
 کا چھپا پس دنیا پر پانچ سو درم خرچ
 ہوئے تو غلام نے شمس کی خدمت
 میں حاضر ہوا تو غلام نے غلام
 کے پاس سے اس کی ساری دولتیں
 راہ میں سدا شام میں وہ بیت
 کی بات نہ تھی نہ سنا نہ دیکھا تو
 سنا کہ آئی کیا غلام نے غلام
 کی جگہ پر غلام نے غلام
 صورت میں آئی کہ وہی غلام
 ہے، غلام غلام غلام

بانها كانت مطلقه الترهت
 فلم يجعل بها رسول الله صلى الله عليه
 وسلم نفقة ولا سكنى فرد شهادتها وقا
 لشركه كنتك الله يقول امرأه لا تدرى
 اصدت ام كذبت لها النفقة والسكنى
 وقال عائشة ما فاطمة الا نفقة
 تعني في قولها لا سكنى ولا نفقة
 ومثال اخر روى الشيخان انه كان
 من مذهب عمر بن الخطاب ان التيمم
 لا يجزئ الحنب الذي لا يجدها فوكى
 عنه عمار انه كان مع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في سفر فاصابته جنابة ولم يجد
 ماء فتمسك في التراب فذكر ذلك
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال جبرائيل
 انما كان يكفيك ان تفعل هكذا وصر
 بيديه الارض فمسح بها وجهه ويديه
 فلم يقبل عمر ولم يرض عنه جمعة
 لقاح خضراء فهو حننا مستفاض الحنن
 في الطبقة الثانية من طر وكثيرة واضمح
 وهو القادح فاخذ ولبه وآبرها
 ان لا يصل اليه الحديث اصلا

کہ جبکو میں طلاق دے گا گنتے رسول خدا اسلام نہ لے کر
 نے نفقہ ٹھہرا نہ سنبہ کا مکان عمر فاروق نے اسکی دعا
 گو نہ بنا اور فرمایا کہ ہم حکم قرآن کو نہیں چھوڑتے ایک
 ایسے عورت کے گھنے سے کہ ہم نہیں جانتے کہ اسنے کچھ
 یا جھوٹ بولا میں طلاق دینی عورت کو نفقہ بھی دے اور سنبہ
 کا مکان بھی اور مالیشہ صدیق نے کہا کہ نہ مر کو کیا ہو گیا
 کیا وہ خدا سے نہیں ڈرتی یعنی سنبہ اس کہنے سے کہ سنبہ
 اور نفقہ نہیں چاہی مطلقہ ملکہ کو۔ اور دوسری شاہ
 یہ کہ بخاری اور مسلم نے روایت کیا کہ مذہب عمر فاروق
 کا یہ تھا کہ نیم شخص جنب کی پانی یہ پاؤ کافی نہیں قمار بن
 یاسر نے اس کے سامنے بیان کیا کہ میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو ساتھ
 سفر میں تھا جبکو ہمیں کی حاجت ہوئی اور پانی نہ ملا میں خاک
 میں ٹوٹا اور اس حال کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں نے دیکھا
 آپ نے فرمایا کہ جبکو صرف یون کر لینا کافی تھا اور بچہ دونوں
 زمین پر رہا اور اپنے چہرہ اور دونوں ہاتھوں پر مل رہے
 عمر فاروق نے اس روایت کو پذیرا کیا اور پوچھا کسی پوشیدہ
 طعن کے جسکو انھوں نے اس حدیث میں دیکھا اس کے
 نزدیک یہ روایت حجت نہ تھی بہانہ کیا کہ حدیث میں
 طبقہ میں حدیث مذکور بہت طریق سے مشہور ہوئی اور
 وہ ہم طعن کا مستند نہ ہو گیا اور لوگوں نے اس حدیث
 پر عمل کیا۔ چہنچہ یہ کہ حدیث مجتہد کو مطلق نہ پہونچے

[illegible]

مثله ما اخرج مسلمان بن عمرو
 كان يامر النساء اذا اغتسلن ان
 ينقضن رؤسهن فسمعت عائشة
 بذلك فقالت يا عباد الله عر هذا يا امر
 النساء ان ينقضن رؤسهن افلا
 يا مهران يحقن رؤسهن لقد كنت
 اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وآله
 راحدا وما ازيد على ان افرغ على
 راسي شيئا وراغات مثالا اخر ما ذكره الهروي
 من انهم لم يبلغوا رخصة رسول الله صلى
 الله عليه وآله في المستحاضة فكانت يمسح
 او من تلك الضروب ان يترؤا
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 فعل فعلا فحمله بعضهم على القرية
 وبعضهم على اربابا فمثاله ما رواه
 اصحاب اصول في فضيلة التخصيب
 والنزول بالاسطر عند النحر منزلا
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم به وطلب
 اياه هريرة وابن عمر الى انه على القرية
 فجعلوا من سائر الحج وذئب
 عائشة وابن عباس

نسخ
 من
 كتاب
 التوضيح
 في
 فروع
 الدين
 من
 كتاب
 التوضيح
 في
 فروع
 الدين
 من
 كتاب
 التوضيح
 في
 فروع
 الدين

او کي مثال: بزرگ مسلمان بن عمرو
 حکم کرتے تھے کہ جب نماز میں اپنے سر کے بل کھول
 زائین مائیدہ صدقہ اسنے یہ بات سنی اوکی کہ تعجب
 بن عمرت کہ عورتوں کو سر کھولنے کے لئے حکم دینے میں
 یہ کیوں نہیں کہتے کہ عورتیں اپنے سر منڈوا دیتیں
 احمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یک برتن سے نہ میں سے نہ
 پیر نہ کہتے کہ اپنے سر پر تین بار پانی جاتے یعنی بدن
 سر کھولنے کے۔ دوسری مثال یہ کہ بزرگ زہری
 نے ذکر کیا ہے کہ جب کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی اہانت
 مستی نہ کے باب میں بخشی غی و داسنے زید کہ
 نہ ہار نہ پڑتی تھیں۔
 دوسری طرح اقتداف کی یہ ہے کہ صحابی نے
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نے کوئی کام کیا تو
 بعض صحابی نے اس فعل کو عبادت پر محمول کیا
 اور بعض نے اہانت پر اوکے مثال یہ ہے کہ
 صحابہ رسول نے منی سے چاکر بلج کے اوتیرنے
 کے باب میں ذکر کیا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اتر سے تو ابو ہریرہ اور ابن عمر اسٹون گئے کہ آپ
 اترنا بوجہ عبادت نہ اس نے اس نے اس نے
 کوچ کی سترن سے ٹھرایا اور مائیدہ صدقہ
 اور ابن عباس کی ہاسے ہوئی

الى الله كان على وجهه اتفاق فليمن من السنن
 ومثال اخذ ذهب محمد بن ابي الزر في
 الضوونة وذهب بن عبد الله بن اغا
 محمد النبي صلى الله عليه وسلم لا يفتيها من غير
 وعرفوا المتكبرين حطهم يترى ويربنة
 ومنها اختلاف الزعم في التعبير مثله
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حج فراه الزائر
 فذهب بعضهم الى انه كان متنعاً
 وبعضهم الى انه كان قارن وبعضهم
 وانه كان مفرطاً الى اخر اخرج ابو داود
 عن سعيد بن جبير قال قلت لعبد الله بن
 عمار بن ابي القيس عجمي لاختلاف
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في اهل
 فقال لي لا علم الناس بذلك انها كانت
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحسن في هذا
 اختلاف اخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حائفاً
 في مسجد ذي الحليفة كعتبة وحب ففعله
 واهل البحر حين فرغ من كعتبة فسمع ذلك منه
 اقوام فحفظت عندهم كعب فلم استفت
 فقلت اهل وادرك ذلك منه اقوام وادرك
 ان الناس انما كانوا ياتون ارساءاً
 فسمعوا حين استفتت به ناقتهم

[illegible]

14

يَهْلُ فَقَالُوا إِنَّمَا أَهْلُ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِنُّ مُنْتَقَلَت
 بِهِ نَاقَةُ ثَمُودَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَّا عَلِيٌّ شَرَفُ
 الْبَيْدَاءِ أَهْلُ وَلَدِكَ ذَلِكَ مِنْهُ
 أَقْوَامٌ فَقَالُوا إِنَّمَا أَهْلُ جِنِّ عَلِيٍّ
 شَرَفُ الْبَيْدَاءِ وَإِيْرَ اللَّهِ لَقَدْ أُوجِبَ
 فِي مَصْلَاحَةٍ وَأَهْلُ جِنِّ اسْتَقَلَّتْ
 بِهِ نَاقَةُ وَأَهْلُ جِنِّ عَلِيٍّ
 شَرَفُ الْبَيْدَاءِ

وَمِنْهَا اخْتِلَافُ السُّهْرِ وَالنِّسَاءِ
 مِثَالُهُ مَا رَوَى عَنْ ابْنِ عَمْرٍو
 كَانَ يَقُولُ اعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمْرٍو فِي رَجَبٍ فَصَحَّتْ
 بِذَلِكَ عَائِشَةُ فَقَضَتْ عَلَيْهِ بِالسُّهْرِ
 وَمِنْهَا اخْتِلَافُ الضُّبْطِ مِثَالُهُ
 مَا رَوَى ابْنُ عَمْرٍو عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَنَّ الْبَيْتَ يُعْزَبُ
 بِكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ فَقَضَتْ عَائِشَةُ
 عَلَيْهِ بَأْسَهُ لَمْ يَأْخُذْ الْعَدِيثُ عَلَى وَجْهِهِ
 فَسَمِعَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عَمْرٍو

نہایت شرف و
 دگرگوئی در
 سواد و اولی
 و دگرگوئی در
 کبریا و بیان
 ۱۲
 کبریا و بیان
 کبریا و بیان
 کبریا و بیان
 کبریا و بیان

اوسوقت آپ بیک کہ رہے ہیں تو انہوں نے
 یہ کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ایک اسوقت کہا جب
 ہوا کہ پھر کفری ہوئے پھر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم تشریف
 لے گئے جب بید کی بندہ ی پر چڑھے تو پھر بیک کہ کچھ
 لوگوں نے پکایا بیک نہ او کہا کہ بیک صرف
 اوسوقت کہا جب بید کے بندہ ی پر چڑھے ہیں قسم
 خدا کی کہ تاہوں کہ اپنے ہی مانگی جگہ ہیں میں نہ
 ج کی یعنی مع بیک کی اوجیب کہ پھر دوسری بید کہی جی
 تب بھی بیک کہ اوجیب بید کی بندہ ی پر چڑھی اسوقت
 بھی بیک کہ۔

پوچھی طرح اختلاف کی جو ہر سواد و نیا کہ ہوا کی
 نشان یہ کہ مروی ہو کہ ابن عمر کہتے تھے کہ رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عمرہ رجب میں کیا ہوا اس حال کو
 عایشہ صدیقہ نے سنا اور ابن عمر پر بھول جانے کا
 حکم لگایا۔

یا پھر یہ طرح اختلاف خطا اور غلطی کہ
 جو اصل پر قائم نہ تھا اور کمال مثال یہ کہ ابن عمر نے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک بیت کو مذابیہ یا جانا ہوا کہ
 کہہ دیا اور پھر نے سو عایشہ صدیقہ نے ابن عمر پر حکم لگایا
 کہ تم نے حدیث کو اسکی اصل جو ضبط نہیں کیا اور
 اصل اس طرح کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر گزرتے

يبي عليها اهلها فقال انهم يكون
 عليها وانها تعذب في قبرها
 فظن العذاب معلولا للبكاء
 وظن الحكم عاما على كل ميت
 ومنها اختلا فهم في علة الحكم
 مثاله القيام للجنائز فقال
 قائل لتعظيم للملائكة
 فيعمل المؤمن والكافر وقال
 قائل لهل الموت فيعملها وقال
 قائل مر على رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بجنائزهم في دعة
 فقام لها كراهة ان تعلقوا
 راسه فيجص الكافر
 ومنها اختلا فهم في الجمع بين الجنائز
 مثاله رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في اللثة
 عام خيبر ثم هي عنها رخص في عام
 او طاس ثم هي عنها فقال ابن عباس
 كانت الرخصة للضرر والتمنع لا لقتضاء
 الضرر وقد الحكم باقي على ذلك وقال
 الجمهور كانت الرخصة اباة وهي
 فنفها ما قال ابو علي بن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسئل عن استقبال القبلة في الاستنجاء

کہ اوسکے گھروں کے اوپر رہتے تھے ارشاد فرمایا کہ یہ لوگ
 اوپر پہنچے ہیں اور اسکو اوسکی قبر میں مذہب ہو رہا ہے۔
 ابن عمر نے روایت مذہب کی علت سمجھا اور ہر مردہ کو
 میں حکم کو عام خیال کر لیا۔

بعضی مردہ اختلاف کے مختلف ہوتا تھا بکا ہر حکم کی علت
 میں اوسکی مثال جنازہ کیلئے کھرا ہو جانا ہے کہ بعض
 کہتے ہیں کہ قیام فرشتوں کی تعظیم کے لئے ہر اس مردہ میں جنازہ
 مومن اور کافر دونوں کیلئے عام ہے اور بعض کہتے ہیں کہ قیام
 مومن کے خون کی وجہ سے ہر اس مردہ میں بھی جنازہ کو
 عام ہے اور بعض کہتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کسی مردہ کو
 جنازہ لگایا آپ کے لئے کھڑے ہوئے کہ اسکا پیڑ سر پہنچا
 کر وہ بھی اس صورت میں قیام خاص جنازہ کا فر
 کہ لئے ہے۔

ساتویں طرح اختلاف کی یہ ہے کہ وہ مختلف حکام کی مطابقت
 میں صریح بکا اختلاف ہوا اوسکی مثال یہ ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 جنگ خیبر میں متعلک بن جزی بن عمرو کے منہ پر پھر سال
 و طاس میں اوسکی جنازی پھر اوسکے منہ پر پھر سال
 کہ جنازہ کیلئے تھی اور نہ تھی کہ جنازہ کیلئے تھی اور نہ تھی
 باقی ہے یعنی نہ تھی کہ وقت منع بکا اور نہ تھی کہ جنازہ
 غرض مباح کرنا تھا اور نہ تھی کہ جنازہ کیلئے تھی اور نہ تھی
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جنازہ کیلئے تھی اور نہ تھی

۱۵
 دقتی ہوا کہ بکا
 لازم ہے

فذهب قوم الى عموم الخبر كونه غير
منسوخ وراه جابر يبول قبل ان ينو
بعم مستقبل القبلة فذهب رايه
للنهي لمنفذ وراه ابن عمر قضى حاجته
مستدبر القبلة مستقبل الشام فرد
قواصم جميع قومه الى الرواية فذهب
الشعبه وغيره الى ان النهي يختص
بالصلاة فاذا كان في المراحض فلا بأس
بالاستقبال والاستدبار وذهب قوم الى
ان قولهم محكم والفعل محكم كونه خاصا بالمتن
صلواتهم ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم
وبالحكمة فختلف هذا ايضا بيني وبينهم
واخذ عنهم التابعون كذا لكلا واحد
ما ينسب له فحفظنا ما سمع من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعن اصحابه وعقبه وجمع المختلف على
ما ينسب له ورجح بعضنا قولنا على بعضنا
ففي هذا بعض الروايات كان ما تورعوا
استحابة كالمذهب لما تورع عن عمر
بن سعد في تنفيره بحسب ما عهد
لما استفاض من الاحاديث عن
عمر بن الخطاب بن حصين وغيرهما

[illegible]

فمن تلك أصناف لكل عالم من علماء التابعين قد
على حاله فاستحب في كل بلد ما أمثل لشيعة
المسيب وسلم بعبادته بغير المدة ههنا
والههنا والفضل في حق سعيدة ربيعة بن
عبد الرحمن بن عطاء بن ربيعة بن
الشعبه بن كوفه والحسن بن البصري بالبصرة
بن كيسان باليمن ومحمد بن الحسن
فاطمة بن كيسان باليمن والعلوهم من غيبوا فها أخذ
عندهم الحيشة فزار الصحابة وأقاربهم
ومزاهب علماء العلماء وتحققا منهم
عند أنفسهم واستفتى منهم المستفتون
ودارت المسائل بينهم ورفعت اليهم
الافضية وكان سعيد بن المسيب وإبراهيم
التيغري وأما صاحبهم أبو العباس أحمد بن
لهم كل باب أصغر تلقوها من التلغف وكان
سعيد صاحبهم يذهبون إلى أهل الحرمين
الناس في الفقه وأصل مذهبه فها
عمر وعثمان وقضايا ههنا وقضاوي
عبد الله بن عمر وعائشة
وابن عباس وقضايا قضاء المدينة
فهم من ذلك ما يسر الله لهم

اس وقت میں مل سے تباہ ہو گئے۔ یہاں تک کہ مذہب علوی و
جو گیا اور ہر شہر میں ایک امام قایم ہو رہا تھا۔ سعید بن
اور سلم بن عبد اللہ بن عمرو و نوکی بعد از محمد اور
قاضی محمد بن سعید اور سعید بن عبد الرحمن مدینہ منورہ
میں امام ہوئے اور عطاء بن ابوریحان کا مکتبہ میں اور
ابن سہیم نے اور شعبے کو فہم میں اور حسن انصاری لہجہ میں اور
خالد بن کثیر بن یمن، کعب بن شام میں۔
بعد ازاں وہ لوگ جو کچھ دو کو ان علم کو ملو پاپا بنایا مکتبہ
ان علوم کے قیمت کو اوطار میں تھا حدیث درستی کے لیے
اور اقوال اور خود ان کے مکتبہ مذہب و فاضل ان کی تحقیق
شکیلیں اور قسوی جو بنو و لوٹ ان کے قسوی اصل
کئے اور سائل اور بنی و زہرہ اور عطاء و کعب و شام
بنو اور سعید بن سعید اور ابن سہیم نے اور بن سہیم نے
سارے پو اب جمع کئے اور ان کی پاس بہ باب میں و سعید بن
کے مکتبہ و کسوف سے لکھا تھا۔ اور سعید اور ان کے مکتبہ
کتاب مذہب کہ کہ اور مدینہ والے فقہ میں سب مذہب سے
زیادہ یکے میں اور اصل ان کے مذہب کی قضاوی عرفی
اور عثمان غنی اور و نو کے احکام معاملات و قضاوی
عبد اللہ بن عمرو و عایشہ صدیقہ اور ابن عباس اور
غنی لکھا قاضیان مدینہ منورہ میں۔ ان سب میں
اور بنی وہ باتیں جمع کیں جو نہ سیکھنے والے کو سیکھنے

وغیره من قضاء كوفة فجمع من
 خلک تأیید الله ثم صنع فی آثاره
 كما صنع أهل الدینة فی آثار أهل الدینة
 وخرج كما خرجوا فتعلم له شأن الفقہ
 فی كل باب باب وكان سعيه للسيا
 لسان فقهاء الدینة وكان اخصهم
 لقضاياهم لحیثا بمریة وابعهم
 لسان فقهاء كوفة فاذا تكلموا بشئ
 ولم ينسبوا الى احد فانه فی الاكثر
 منسوب الى احد من السلف صریحا
 او ایما وخذ لك فلیجمع علیها فقهاء
 بلد هما واخذوا عنهما وعقلوا
 وخرجوا علیه والله اعلم
باب ابا الاختلاف مذہب الفقہاء
 اعلم ان الله انشا بعد عصر التالین
 انشا من حجة العلم انجازا لما وعد
 رسول الله صلی علیه وسلم حیث قال یحل هذا العلم
 من كل خفعة وده فاخذ
 عن اجتماعهم منهم صفة الوضوء
 والفصل لصلاة الحج والمکاح والبیوع
 وسائر ما یلزم وقوعه ورواه عن ابي عبد الله صلعم

و دیگر تا ضیاع کوفه - غرض کہ ابرہیم ان سب میں سے
 وہ اجمع کئے جو خدا نے ان پر آسان فرمائے پہلے ابرہیم
 ان کے آثار میں وہی بات کی جو اہل مدینہ آثار اہل مدینہ
 میں کی تھی اور غرض یہاں مسائل ہیں ان کی طرح کی بات
 اور ان کے پاس ہی مسائل فقہ کے ہر باب میں مجم ہو گئے۔
 اور سعید بن مسیب فقہاء مدینہ کی بات تھی اور فیصلہ
 عمر فاروق اور حدیث ابو ہریرہ کہ زیادہ محفوظ تھے اور
 ابرہیم فقہاء کوفہ کی زبان تھی اور یہ دونوں جب کسی مسئلہ
 میں ہوتے ہیں اور اس کو کسی طرف منسوب نہیں کرتے
 تو وہ بات اکثر منسوب کسی سلف کی طرف منسوب ہوا کرتی
 اور اتنا کہ جوتی جو غرض کہ ان دونوں کے پاس فقہاء
 شہر کا کئے ہوئے اور دونوں سے حاصل کیا اور اس کو سمجھا
 اور اس پر مسائل کی تخریج کی والد علم۔
باب مذاہب فقہاء مختلف ہو کر اس کے ذکر میں
 واضح ہو کہ خدا ہی نے ان کے زمانہ تابعین کے بعد ایک گروہ
 کا پیدا کیا کہ رسول خدا صلی علیہ وسلم کا وعدہ پورا ہو کر آئندہ فرمایا تھا
 کہ اس علم کو ہر پہلے لوگوں میں سے عادل شخص اور مایہ نگے
 اس جماعت نے ان لوگوں سے جو تابعین میں سے
 ان کو علی کیفیت وضو و غسل اور نماز اور حج و زیلع
 اور خرید و فروخت کی اور تمام چیزیں جو اکثر واقع ہوتی
 ہیں سیکھیں اور پیغمبر صلی علیہ وسلم کی حدیث روایت کی

نسخہ کبیر
 نسخہ کبیر
 نسخہ کبیر

نسخہ کبیر
 نسخہ کبیر

أَوْ يَكُونُ اسْتِبْطَاءُ مَنْهُمْ مِنْ
الْمَنْصُوصِ أَوْ اجْتِهَادُ مَنْهُمْ بِالْقَهْمِ
وَهُمَا حَسَنٌ صَنِيعَانِ فِي كُلِّ ذَلِكَ
مَنْ تَحْتَجُّ بِهِمَا وَكَأَنَّ أَصَابَةَ دَائِمَةٍ
زَمَانًا وَأَوْعَى عِلْمًا تَغْيِيرُ الْعَمَلِ بِمَا إِذَا
اِخْتَلَفُوا وَكَانَ حَدِيثُ رَسُولِهِ صَلَّى
بِخِلَافِ قَوْلِهِمْ فِي خِلَافَةِ ظَاهِرَةٍ
وَكَانَهُ إِذَا اِخْتَلَفَتْ أَحَادِيثُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مُسْتَلْزِمَةٌ رَجُوعًا إِلَى اقْوَالِ أَصْحَابِهِ
فَإِنْ قَالُوا بِنَحْوِ بَعْضِهَا أَوْ بَصَرَفَهُ عَنْ
ظَاهِرِهِ أَوْ لَوْ بَصَرَفُوا بَعْضَهُ وَلَكِنْ
اتَّفَقُوا عَلَى رُكْنِهِ وَعَدَمِ الْقَبُولِ
بِمَوْجِبِهِ فَإِنَّهُ كَمَا بَدَأَ
عِلَّةً فِيهِ أَوَّلَ الْحُكْمِ بِنَجْوَاهُ أَوَّلًا
اتَّبَعُوهُ فِي كُلِّ ذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ النَّاسِ فِي
الْحَدِيثِ وَبُخْلِ الْكَلْبِ جَاءَ هَذَا الْحَدِيثُ وَلَكِنْ لَا
أَدْرِي مَا حَقِيقَتُهُ حَكَاهُ ابْنُ الْحَرَبِ
فَعِنِّي لِمَا رَأَى الْفُقَهَاءُ يَعْمَلُونَ بِهِ
وَإِنَّهُ إِذَا اِخْتَلَفَتْ مِنْ أَهْلِ الصُّحُفِ وَالنَّاسِ
فِي مُسْأَلَةٍ فَالْحَقُّ عَدْلٌ كُلُّ عِلْمٍ مِنْهُ لَمْ يَلِدْ وَشَيْءٌ

یہ جانتے رہے کہ ان میں سے کون سا صحابی یا تابعین سے کون سا حدیث
سنی ہوگی یا ان کے ایک یونک بطور چہاوا اور صحابی یا تابعین
سب یا تو نہیں ان لوگوں سے بہتر ہیں جو دیکھ چکے ہوں اور ان
میان میں کچھ نہیں زیادہ اور ان کے اعتبار سے پیشاورد علم کے
سب میں بہتر ہیں بہترین حدیث عمل کرنا ان کے قول پر نہیں
بجز ان کے کہ وہ مختلف ہوں و حدیث رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
ان کے قول سے صریح مخالف پڑے۔

۲۔ خلاصہ ان کے فعل کا یہ بھی تھا کہ جس حدیث میں کہ حدیث
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم یا کسی مسند میں مختلف ہو میں نے ان کے
سننے والے صحابی یا تابعین سے پوچھا کہ کیا یہ حدیث کو سنو؟
ان کا جواب دینے سے یہ حدیث کو نظر نہ رہنے سے چھوڑ دیا یعنی ان کی
یا ان کی تائید کی بدولت حدیث وہ صحت کا موجب عمل کر لیا
ہو کہ حدیث کو حدیث میں ملت خاطر کرنا و کلام میں
یہ آدیں ہلکے لگا دینا جو اسباب میں سے نہ ان کو نہ صحابی کا
اتباع کیا اور یہی وجہ کہ امام مالک کہتے ہیں کہ حدیث میں
وہ حدیث کی حدیث میں کہا کہ یہ حدیث درست ہو یا نہیں
جانتا کہ اسکی حقیقت کیا ہے؟ اس قول کو میں
جانب سے امام مالک کی مرضی یہ کہ حدیث کو سنبھالیں
دیکھا کہ اس حدیث پر عمل کرتے ہوں۔

۳۔ نیز ان کے فعل کا یہ تھا کہ جب بھی بدعت میں کسی
میں مختلف ہوں تو ہر عالم کو ترمیم پڑاں نہ دے اور نہ ہی

۲۱

فان اتفق اهل البدة على شئ اخذوا عليه
 بنو حزم وهو انه يقول في مثله ما لك
 السنة التي لا اختلاف فيها عندنا
 كذا وكذا وان اختلفوا اخذوا ابا قواها
 وارجحها اما لكثرة القائلين
 به او موافقة بقياس قوي او خيرة
 من الشا والسنة وهو انه يقول في مثله
 ما لك هذا حسن ما سمعت
 فاذا لم يجدوا فيها حفظوا منهم جواب
 المسئلة خرجوا من كل فتوى متبوعا والامام
 والصلح هذه الطلقة انه دين مدني
 ما لك ومحمد بن عبد الرحمن بن ابي
 للمدينة وابن جبير وابن عيينة بمكة
 والثوري بكوفة وبريع بن صبيح بصرى
 وكلهم مشوا على هذا النهج الذي ذكرته
 ولما حج المنصور قال لما لك قد عرفت
 ان ابي كتبت هذه التي وضعتها فتنه ثم
 ابعث في كل مصر من مصائر المسلمين من
 نسخة واحدا يعلموا اني اولا يتقدم علي
 فقال يا امير المؤمنين لا تقتل هذا ان لنا
 قد سقت اليهم انا واولادنا واهلنا

پس اگر کسی از پر نفوس بگویند چنانچه
 بگوید ادب می بینم که واسطه امام مالک است که اکثر از
 السنه التي اختلاف فيها عندنا وکنایه معنی حسن است
 نزدیک که اختلاف نیست فلان بات بود اگر اهل شهر
 اختلاف بیاورند احوال میں سے قوی تر اور اجماع تر کو اختیار کیا تو
 یہ قوت بوجہ کثرت قائلین کے ہو یا بوجہ موافقت کسی قیاس
 قوی یا بخیر حکایت و بسنت کی اور حسن میں یا کونام یا بون
 میں یا حسن بمعنی بیان سب میں یا بقرینہ و حسن
 و حسن بیان یا بون میں صاحب قرآن بسبب یکی قیاس و حسن
 بیان یا بون یکی قریب سے نکالنا و اشارہ و تصدیق کلام کو نشان
 اور اس طبقہ میں کتابوں کا کتابت و بیان یا بون یا بون
 اور محمد بن عبد الرحمن بن ابی زید یا بون یا بون
 حضرت ادریس میلینے کہ میں اور ثوری کو فرمایا
 سے بن جریج بصرہ میں کتابت لکھیں اور بون میں
 فرق اختیار کیا جو میں بیان کیا۔ ادب خلیفہ و صاحب
 حج کیا تو امام مالک سے کہا کہ میں نے ارادہ کیا کہ جو کتاب
 ہانی میں آئے بارہ میں علم کردن کہ لکھی جائیں پھر
 اسلاموں کے ہر شہر میں ایک ایک ایک نسخہ بچوں اور کونکم
 کردن کہ ان کتابوں کے موجب عمل کریں اور دوسری
 کی طرف تباد کریں امام مالک نے کہا کہ اگر بون یا بون
 کیسے کہ کونکے پاس سلف قویں پہنچے اور دوسریں میں

وناهيك بها فجمع اصحابه روايته
 ومختاراته وخصومه وحرره وشرحها
 وخرجا طيرا واكلوا في اصولها واثلا
 ونفر قوال للزب ونولي الارض فضع الله
 بهم كثيرا من خلقه وان شئت ان تعرف
 حقيقة ما قلناه من اصل
 مذهبه فانظر في كتاب الموطا
 محمد وكتبا ذكرنا
 وكان ابو حنيفة رحمه الله بن عبد الله بن ابراهيم
 وادناه لا يجاوز اراما شاء الله وكان
 عظيم الشأن في الخبر على مذهبه دقيق
 النظر ووجود الخرجات مقبلا على
 الفروع اتم اقباله ان شئت ان تعرف
 ما قلنا فخص افعال ابراهيم من كتاب الابرار والنجاة
 وجامع الزوائد مصنف اليك بن ابي شيبة
 ثم قايسه بمذهبه تجد لا يفارق قلب الحق
 لا في موضع يسيرة وهو ذلك السيرة
 لا يخرج عما علبه فقهاء كوفة
 وكان اشهر اصحابه ابو يوسف قاضي
 القضاة ايام هرون لرونيه وكان
 احسن ما فيه والفناء في المطا

وبعثوا من بني دو كقول كافي في
 شاگردوں کی روایا و مختارات کو جمع کیا و روایت کی تفسیر
 و تخریج و شرح کی اولیٰ نسخہ و مسائل کی تخریج کی اور
 اصول اور دلائل میں بحث کی اور ملک مغرب و اشراف میں
 میں مشہور ہوا کہ ہم نے ان سے اپنی بہت خلعت کو بخش
 پہنچایا اور اگر تم ہمارے قول کی صداقت امام ملک کی اصل
 باب میں معلوم کرنا چاہو تو کن بلوطا کو دیکھو اسکو
 ویسا ہی پاؤ گے جیسا کہ بتایا۔
 اور امام ابو حنیفہ ابراہیم بن عثمان کے معصوم مذہب پر زیادہ
 جیسے ہوتے تھے کہ اس سے بہت ہی کم تجاوز کرتے تھے اور اس
 مذہب کے پیروں نے ان کے من شان فطیمہ کہتے تھے
 تخریج کی صورتوں میں ان کی نظر دقیق تھی و ہر پرہیزگار
 متوجہ تھے اور اگر انکو ہمارے قول کی حقیقت بانی منظور ہو تو
 امام محمد کی کتاب نایاب اور عبد الرزاق کی جامع اور ابو بکر
 بوشیبہ کی مصنف ابراہیم بن علی چنانچہ امام مذہب
 و نظام مقابلہ کرو تو امام کو اس کے بعد پانچویں نمبر
 جگہ میں ہرون ثوری جگہ میں ہی امام فقہاء کوفہ کے
 مذہب کا ہر قوم نہیں کہتے۔
 اور امام شاگردوں میں زیادہ مشہور ابو یوسف ہیں
 کہ زمانہ ہارون ثوری میں قاضی القضاہ تھے اور ان کے
 مذہب کے پیروں نے ان کو سب سے پہلے امام کہا

فتوجه أصحها إلى بحينة إلى تلك النسخة
تخليصها وتقريبها وتخرجها وتاسيسها
واستدلالها فتعرفنا إلى حسان فإراء
فمن ذلك مذهب بحينة وإنما عده
مذهب بحينة مع مذهب أبي يوسف والمحمد
مع أنهما مجتهدان مطبقان ومخالفتها غير
قليلة في الأصول والفروع فتوافقهم في هذا
الأصل ولقد يزداد بهم جميعاً البسوط
ونشأ الشافعي في أوائل ظهور المذهبين
وترتيب أصولهما وفرعها فظهر في صنيع
الأدب في فوجده فيه أمواج غناء عن
البحر يأن في طيقهم قد ذكرها في أوائل
كتاب الأهم منها أنه وجدهم يأخذون
بالمرسل والمنقطع في خلاف فيهم الخلل
فإنه إذا جمع طرق الحديث يظهر
أنه كرم من مرسل لا أصل له وكما
مرسل يخالف مسند أقران لا يأخذ
بالمرسل أعند وجو شروطهم ذكره
في كتب الأصول ومنها أنه
لم يكن قواعد الجمع بين
المختلفة مضبوطة عنده

بعدہ صحابہ و ضیفان تصانیف کلام کرنا شروع کیا
 قریب فہم کرنے اور سب مل لگانا تو مانید کرنا و حجت پر نہیں
 مستوجبہ جو پڑسان اور اولاد انہر میں پھیل گئے اور سب
 امام مذہب ضیف رکھا گیا اور مذہب امام ابو حنیفہ ابو یوسف کے
 ساتھ ایک مذہب بنا کیا گیا باوجودیکہ صاحبین مجتہدین
 اور ہونکی مخالفت ہی اصول و فروع میں کم نہیں کہ اصل
 میں سب موافق ہیں اور نیز سوجہ کہ مشورہ علیہ کبیر میں ان
 مذہب ایک ساتھ لکھا گیا۔

امام شافعی ائمہ کے ہوتے امام لکھا اور امام ابو حنیفہ میں
 اور علی اصول و فروع مرتب ہونے کو وقت ظاہر ہوا وہ ہون
 لکھوائی دیکھی اور وہ میں ایسی باتیں پائیں جنہوں نے
 ان کو پہلے کی راہ میں سے روک دیا وہ باتوں کا ذکر امام شافعی
 فی شرح کتاب میں کیا ہے اور میں یک ہی یہ کہ لوگوں کو معلوم
 کیا کہ روایت مرسل اور منقطع دونوں میں اولاد سوجہ
 ان لوگوں کے اقوال میں خلل پڑتا ہے کیونکہ جیسے کہ سب
 طریقہ کو جمع کیا جاتا ہے تو ظاہر ہوتا ہے کہ بہت سی مرسل
 ہے اصل میں اور بہت سی مرسل منسلکی میں لف ہوئی
 ہیں لہذا امام شافعی نے یہ شہادہ کہ حدیث مرسل کو نہیں لکھا
 اور اس صورت میں کہ شرطیں پائی جائیں وہ شرطیں ایسی
 کہتا ہو نہیں مذکور ہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ تحقیق
 انصوص میں مطابقت کرنا نہایت مشکل ہے اور لوگوں کو پاس نہیں

الفصل
نہدہ

۱۰۰

Refined

اعظم صاحب
مکتبہ

محمّد بن عبد الله

مجلس

۱۰۰

مجلس

بین ذریعہ مالی ہو

۱۰۰

یہی چھوڑا

1997

10

10

● ● ●

فيطرق بذلك خلق في عهد ائمتهم
 لها اصول وودق في كتابها اول
 في دين كان فاصول الفقه مثالا للفتا
 انه دخل على محمد بن الحسن في موطنه
 لاهل المدينة في قضاءهم بالشاهد الواحد
 مع البين ويقول هذا زيادة على كتاب الله
 فقال الشافعي ثبت عندك انه لا يجوز
 الزيادة على كتاب الله بخبر الواحد قال نعم
 قل فلو قلت ان الوصية للوارث لا يجوز
 لقوله صلى الله عليه وسلم الا وصية
 لوارث وقد قال الله تعالى كتب عليكم
 اذا حضر احدكم الموت الاية واورث
 عليه اشياء من هذا القبيل فانقطع كلام
 محمد بن الحسن ومنها ان بعض الاحاد
 الصحيحة لو تبلغ علم المتابعين من اهل
 الفتوى فاجتهدوا بارادتهم واتبعوا الفتوى
 اذ ائمتهم واتباعهم من الصحابة فاقوا
 ذلك ثم ظهرت بعد ذلك في الطبقة الثانية
 فلو اوجها ظنا منهم فاختالفوا على اهل
 مدتهم من غير ان يخلوا في جهلهم
 قاتل في الحديث رعدة مستقطعة

من علمهم وودق في كتابها اول
 في دين كان فاصول الفقه مثالا للفتا
 انه دخل على محمد بن الحسن في موطنه
 لاهل المدينة في قضاءهم بالشاهد الواحد
 مع البين ويقول هذا زيادة على كتاب الله
 فقال الشافعي ثبت عندك انه لا يجوز
 الزيادة على كتاب الله بخبر الواحد قال نعم
 قل فلو قلت ان الوصية للوارث لا يجوز
 لقوله صلى الله عليه وسلم الا وصية
 لوارث وقد قال الله تعالى كتب عليكم
 اذا حضر احدكم الموت الاية واورث
 عليه اشياء من هذا القبيل فانقطع كلام
 محمد بن الحسن ومنها ان بعض الاحاد
 الصحيحة لو تبلغ علم المتابعين من اهل
 الفتوى فاجتهدوا بارادتهم واتبعوا الفتوى
 اذ ائمتهم واتباعهم من الصحابة فاقوا
 ذلك ثم ظهرت بعد ذلك في الطبقة الثانية
 فلو اوجها ظنا منهم فاختالفوا على اهل
 مدتهم من غير ان يخلوا في جهلهم
 قاتل في الحديث رعدة مستقطعة

اسبغوا في جهلهم وودق في كتابها اول
 في دين كان فاصول الفقه مثالا للفتا
 انه دخل على محمد بن الحسن في موطنه
 لاهل المدينة في قضاءهم بالشاهد الواحد
 مع البين ويقول هذا زيادة على كتاب الله
 فقال الشافعي ثبت عندك انه لا يجوز
 الزيادة على كتاب الله بخبر الواحد قال نعم
 قل فلو قلت ان الوصية للوارث لا يجوز
 لقوله صلى الله عليه وسلم الا وصية
 لوارث وقد قال الله تعالى كتب عليكم
 اذا حضر احدكم الموت الاية واورث
 عليه اشياء من هذا القبيل فانقطع كلام
 محمد بن الحسن ومنها ان بعض الاحاد
 الصحيحة لو تبلغ علم المتابعين من اهل
 الفتوى فاجتهدوا بارادتهم واتبعوا الفتوى
 اذ ائمتهم واتباعهم من الصحابة فاقوا
 ذلك ثم ظهرت بعد ذلك في الطبقة الثانية
 فلو اوجها ظنا منهم فاختالفوا على اهل
 مدتهم من غير ان يخلوا في جهلهم
 قاتل في الحديث رعدة مستقطعة

اولم يظهر في الطبقة الثالثة وانما
ظهر بعد ذلك عنه ما امكن له الحديث في
جمع طرق الحديث ورجلوا في قطار
الارض ونحوها من حلة العلم فكثير من الاجناد
لا يرويه من الصحابة الا رجلا او رجلا ولا
يرويه عنهما الا رجلا او رجلا ولا يعلم
جرا فنفى على اهل الفقه وظهر في الخطا
الجامعين لطرق الحديث وكثير من الاصطلاحات
اهل البصر مثل مسائل لا تقدر في عقله
فبين الشافعي ان العلم من الصحابة وانما
يؤخذ من شافعي فهو يطبق الحديث في المسئلة
فاذا لم يجدوا فسكوا ومنع اخر من الاستدلال
ثم اذا ظهر عليهم الحديث بوجه جوهري احتجوا به
او الحديث فاذا كان الامر على ذلك لا يتوان علم
تسليم بالحديث قد حايثه الله الهام الا اذا امينوا العلم
القاعدة مثاله حديث القلتين فان وجدنا
صحيح روى بطرق كثيرة
معظمها يرجع الى الوليد بن
كنيز عن محمد بن جعفر بن الزبير
او محمد بن عبد بن جعفر عن عبد الله ابن
قبيصة عن ابن عمر

یائیسر سطحیہ میں وہ حدیثین ظاہر ہوئیں بلکہ اس کے
بعظا ظاہر ہوئیں جو وقت اہل حدیث حرق حدیث کی
جمع کر نہیں سکیا اور ملکوں ملکوں پہ اور عوامی مجلسوں
کیوں کہ بہت سی حدیثین ہیں کہ سما پہنچ صرف ایک
انکو آدمی ہیں ہر ان ایک یا دو ہی ایک لکھو ہی بت
کرتے ہیں اور اس طرح نئے جاوا کیونکہ یہ احادیث تھ
والو پہ پوشیدہ رہیں اور زمانہ حفاظ میں ظاہر ہوئیں
جہوں کے طرق حدیث کو جمع کیا اور نیز بہت سی حدیثین
ہیں کہ شاید بل بصرہ ہی انکو روایت کیا اور دوسرے
طرفین اس کے غافل ہیں پس امام شافعی زبان کیا کہ
علماء صحابہ اور تابعین کا حال برابر یہاں کہ وہ جو مسائل
میں حدیث دہن دیتے اور جب حدیث نہ پاتے تو دوسری
قسم کی استدلال سے حجت پر کرنے پرانیدہ جب ان پر تہ
ظاہر ہوتی تو انہیں ہتھکڑی حدیث کی جانب سے کرتے تھے
حال یہ کہ تو صحابہ کا حدیث پر تنسک نہ کرنا موجب طعن ہے
میں نہیں ہو گراں اسی صورت میں کہ علت طعن بیان
کردین۔ اس کی مثال حدیث علقمیں ہے کہ یہ حدیث
صحیحہ اور بہت سے اسنادوں سے مروی ہے کہ مال اکثر اسنادوں کا
اس اسناد کی طرف ہر دلیل بن اکثر روایت کرتے ہیں محمد
جعفر بن زبیر یا محمد بن عباد بن جعفر اور ۱۰۰۰ ہجری

۱۷ دوحیثیتیکر
کر جیب پان دو قلم چو جا
نور خبش نہیں خواہد
فطین تیشہ قدیم
غیر خان زلف نام
میں بیست حبیب
چرخ شب سوار حسن
پیشانی نو اور
عقب کاکر حسین
رویا زده شمس
کافری علی

۹

ويسمونه تارة بالاحتسان ^ق اعني
بالراي ان ينصب مظنة حرج او مصلحة
علة لحكم وانما القياس ان يخرج العلم
من الحكم المنصوص ويدل على الحكم فابطل
هذا النوع التباطال وقال من استحسن
فانه اراد ان يكون شارعا حكامه
العهدة في شرح مختصر الاصول مثاله شر
اليتم ختم فاقام مظنة الرد هو
بلوغ خمس وعشرين سنة مقامه وقالوا
اذا بلغ اليتم هذه العمر سلم اليه ماله ^{يقالوا}
هذا استحسن والقياس ان لا يسلم اليه
وبالحجة فلما راي في صنع ^{هـ} وائل
مثل هذه الامور اخذ الفقه من الراس
فاشتمل الاصول وفتح الفروع وضمف
الكتب فاجاد واغاد واجتمع عليه
الفقهاء وتضمن اختصارا وشرحا و
استدلالا وتخريجا فتوفر قوافي
المبداء فكان هذا ^{فما اعلم} مدخل الشارح
باب اسباب الاختلاف
بين اهل الحديث واصحاب الراي
اعلم انه كان من العلماء في عصره من السبب

اور کبھی اس سے کہ استحضات بنو بنین اور بنو بنین
سیری غرض ہے کہ کسی طرح یہ مصلحت کہ دفع کو حکم کی
علت نہ رہا چاہو اور قیاس ہی ہوتا ہے کہ حکم منصوص
سے علت نہ کی جاوے اور اسی علت پر حکم کا مدار ہے غرض کہ ہم
شافعی فرما اس کے کو غایت وجہ پر اطل کیا اور کیا کہ جو کوئی
استحضات کرتا ہے وہ دیکھ چاہتا ہے کہ خود شام ہو جائے اطل کیا ہے
اسکو غصہ مختصر الاصول کی شرح میں اور کی مثال قیام کا
ہوتا ہے کہ ایک امر پوشیدہ ہر دن لوگوں کے متوجہ دانش
بغیر پچیس سال کی عمر کے تمام مقام کیا اور کیا کہ قیام جب
ہی ہو کہ پچیس سال کا مال اس کے پیر کیا اور کیا یہ سخا
اور قیاس ہے کہ اسکو نہ یا جاوے ۔

حاصل یہ کہ یہ امام شافعی نے پہلو گوئی کا رد والی
میں اس طرح کی باتیں دیکھیں فقہ کو ازینہ لیا اور
اصول کی بنا والی اور فروغ کو نکالا اور کیا میں نصیحت
اور عمدہ لکھیں اور فائدہ پہنچایا اور انکی پاس قیام
ہو کر اور ان کتابوں میں مختصر کرنے اور شرح کرنے
اور دلیل پکڑنے اور مسائل نکالنے کے تصرفات کئے
پھر شہر میں متفرق ہو اور یہ شافعی کا ہوا اللہ اعلم
باب اہل حدیث اور اصحاب رائے کے
مختلف ہونے کے اسباب کے ذکر میں جانا چاہیے
کہ علما میں سے بعض لوگ سعید بن مسیب

[illegible]

و ابراهيم والزهرى وفى عصر مالك
 ومفيا ن وبعد ذلك قوم يكرهون لغو
 بالرى يهابون الفتياء والاستنباط الا
 لضرور قولا ليجدون منها بدا وكان اكبر
 همهم رواية قد روى الله صلى الله عليه
 وسلم مثل غلامه بن مسعود عن النبي
 فقال ان لا كره ان يحبل لك شيئا
 حرمه الله عليك واحمها احل الله لك
 وقالوا حين حبل يا ايها الناس لا تعجلوا
 بالبداء قبل نزوله فانه لم ينفلك المسلمون
 ان يكون فيهم من اذا شئ له ورؤى نحو
 ذلك غرر على وزعجا من ابن مسعود
 في كراهة التكلم في عالم ينزل
 وقال ابن عمر بجابر بن زيد
 انك من فقهاء البصرة فلا
 تفت الا بقرآن ناطق او سنة
 ماضية فانك ان فعلت غير
 ذلك هلكك واهلكك
 وقال ابو نصر لما فتى ابو سلمة
 البصرة اتيتك انا والحسن
 ففتى الحسن

وہ اچھلے جلدی کے لئے زمین ، نیز ایک درمیان
کے رہنے میں اور اگر بعد میں تک ، زمین غرض کرنا کر رہ
جاتے تھے ، وہ خود بخود سنبھال کر زمین خود کہتے تھے بخیر
کے کہ اس کے چاہے پائے اور ان کا بڑا طلبیث رسول
نہ مصمم کا رعایت کرنا تھا ، چنانچہ عبد بن مسعود کی
کبھی چیز کا حال پوچھا تو وہ کہتا کہ میں کر رہا ہوں
کہ میرے لئے وہ چیز طلال کر دے کہ جو بعد سے بچہ حرام
یا حرام کر دے اس چیز کو کہ خدا نے تیرے لئے طلال کیا ہو
اور معاذ بن جبل نے کہا کہ اسے لوگوں کا اور ترے سے
پچھلے جلدی سے مت کرو یعنی بے ہوئی بات کو پچھلے
سے مت پوچھو کیونکہ مسلمانوں میں ہمیشہ ایسے
رہیں گے کہ جب وہ کسی پوچھ جائیگا تو درست جواب
دینگے ۔ اور اس طرح عبادت ہے عرفان و اد
لئے نادر ابن عباس ، اور عبد اللہ بن مسعود
اور ابی کریم سہیل کے اس حادثہ میں کہ اسی
تاریخ میں ہوا ۔ اور ابن عمر نے باہر بن زبیر سے
کہا کہ تو فقہا ہی نہیں سے جو تو فتویٰ مت دنیا کر
قرآن باحق یا سنت جاری کیونکہ تو اگر اس کے
سنا کر دیکھتا تو خود ہلاک ہو گیا اور وہ سر دنگ ہلاک کر گیا
اور ابو نصر کہتے ہیں کہ جب جو سلمہ بن اسلم نے
امین اور حسن بھری کے پاس گئے اور ان سے حسن سے کہا

لاہور کی پریس
اسٹریٹ کی پریس
روزنامہ پریس
سلاہ پریس
پریس
پریس
پریس
پریس
پریس
پریس

انت الحسن طحان احد البعرا احب الى
 لقاء منك ود لك انه بلغني انه
 تقى برأيت فلا تفت برأيت الا ان يكون
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم او كتاب
 نزل وقال ابن الملك لان العلم يد
 خباين وهو بغير عاده فليطالع نفسه
 المخرج و مثل الشعبي كيف كنتم
 تصنعون اذا سئلوا قال على الخبير
 كان اذا سئل الرجل قال لصاحبه
 ما فهم فلا يزال حتى يرجع الى الاول وقال
 الشعبي ما فعلك هؤلاء عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فخذ به فانوا
 براهم فالقه في الحش اخرج
 هذه الآثار عن آخرها الدار
 فوق شيوخ تدوين الحديث والآثر
 في هذا الاسلام وكتابتها تصحيف
 حتى قل من يكون اهل الرواية الا كان
 تدوينه وصحيفه او نسخة من حيزهم عجب
 عظيم فطاف من ادراك من عظماء
 ذلك الزمان بلاد الحجاز والشام والعراق
 واليمن والخراسان وجعلوا الكتب وتبعوا النسخ

کہ تم ہی من جو بڑا تمہاری نسبت کیا ملنا بھر میں
 محبوب تھا اور اسکی وجہ یہ کہ مجھ کو خبر ملی ہو کہ تم اپنی
 ہفتوی دینے کو آئندہ کو اپنی اس ہفتوی مت موذیر
 ہیست رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور ابن ملک کا
 قول کہ عالم خدا کا اور اس کے بندوں کے درمیان واسطہ
 نہ ہو پانی کے پینے کے بجائے شکی مشورہ تلاش کرے اور
 کسی کو چاہے کہ جب تک تم سے سال پوچھتے تھے تو تم کہا کرتے
 آہوں کہ کہ نہ خبر دار تھا کہ اسکی دریافت کیا ہوتی تھی
 کہ جب کسی کو سال پوچھا تا تو وہ اپنی سستی کہنا کہ تو مجھ
 کو خبر دے کہ وہ شخص تیسرے کہتا اس طرح برابر ہوتا یا
 کہ سوال پہلے ہی شخص پر ہوتا۔ اندیشہ نہیں کہ یہ لوگ
 ہو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم بیان کریں آپ صلی اللہ علیہ وسلم
 جس بات کو اپنی رائے سے کہیں اسکو با ضرورت میں ڈالو
 ان سب بات کو دوسری نے روایت کیا ہو۔
 غرض کہ جمع زمانہ میں او باثر صی ہو رہا بعد میں ایک
 چھوٹے سالوں اور بڑی کتابوں کا اسلام شہر و قریب
 اس قدر شائع ہوئے کہ دایت و اونہیں کیا کہ آدمی خدا
 کے پاس کوئی مجموعہ یا رسالہ یا کتاب نہ دیکھی
 بڑی ضرورت نکلی تینے جن بڑی علمائے زمانہ پایادہ
 نے جانا اور شام اور عراق اور مصر اور یمن اور خراسان
 میں گشت کیا اور کتابوں کو اکٹھا کیا اور نسخوں کو تلاش کیا

لا تفوتوا ذکر انما
 حرم بکتابتہ بکتابتہ
 روایت سے سفارشی
 بنینا
 ۲۲
 میں نے ان کو
 اپنے پاس سے
 ان کے پاس سے
 ان کے پاس سے

واما معنوا في التخصيص عن ريب الحديث
 ووزاد رارة ثرا فاجتمع باقام اولئك
 من الحديث واما رارة فاجتمع لاحد
 قبلهم وبعدهم فانما تيسر لاحد قبلهم
 واصلهم من طرق الاحاديث شي
 كثير حتى كان لكثير من الاحاديث عدم
 ملة طريق فساد فورها فكشف بعض الطرق
 ما استمر في بعضها الاخر وخرج من كل
 كل حديث من الغزاة والاستفاضة
 وامكن لهم النظر في المتابعات والشواهد
 وظهر عليهم احاديث صحيحة كثيرة ثم نظر
 اهل الفتور من قبل قال الشافعي لحد
 انظر اعلم بالاجابة الصحيحة منا فاذا
 كان خبر صحيح فاعلموا نحن اذ لم يكن كوفيا
 كان او جرحا او شاميا حكايا من المعام
 واذ لم يكن كوفيا لم يسمع لا يرويه الا اهل
 بلد خاكا في الشاميين والعراقيين و
 اهل بيت خاكة كسيرة بربرك برقع
 ابيو كسيرة حوز شبيب ابيه عن اهل
 الصحاح مقدار ما لم يخل عنه الا شربة
 قليلا مثل ما لا يجد جرحا في اهل الفتور

لا بد ان يكون الراوي يروي
 عن اهل البيت من غير واسطة
 او يروي عن اهل البيت من غير واسطة
 او يروي عن اهل البيت من غير واسطة
 او يروي عن اهل البيت من غير واسطة
 او يروي عن اهل البيت من غير واسطة
 او يروي عن اهل البيت من غير واسطة
 او يروي عن اهل البيت من غير واسطة
 او يروي عن اهل البيت من غير واسطة

واما رارة فاجتمع باقام اولئك
 من الحديث واما رارة فاجتمع لاحد
 قبلهم وبعدهم فانما تيسر لاحد قبلهم
 واصلهم من طرق الاحاديث شي
 كثير حتى كان لكثير من الاحاديث عدم
 ملة طريق فساد فورها فكشف بعض الطرق
 ما استمر في بعضها الاخر وخرج من كل
 كل حديث من الغزاة والاستفاضة
 وامكن لهم النظر في المتابعات والشواهد
 وظهر عليهم احاديث صحيحة كثيرة ثم نظر
 اهل الفتور من قبل قال الشافعي لحد
 انظر اعلم بالاجابة الصحيحة منا فاذا
 كان خبر صحيح فاعلموا نحن اذ لم يكن كوفيا
 كان او جرحا او شاميا حكايا من المعام
 واذ لم يكن كوفيا لم يسمع لا يرويه الا اهل
 بلد خاكا في الشاميين والعراقيين و
 اهل بيت خاكة كسيرة بربرك برقع
 ابيو كسيرة حوز شبيب ابيه عن اهل
 الصحاح مقدار ما لم يخل عنه الا شربة
 قليلا مثل ما لا يجد جرحا في اهل الفتور

واجتمعت غدهم انما زفراء كل بلد من
 القصصاة والتابعين وكان الرجل
 فيما قبلهم لا يتمكن الا من جمع تحت يده
 واصحابه كان من قبلهم يجتمعون في
 معرفة اسماء الرجال ومرتبة كل واحد على
 ما يخلص اليهم من مشاهد الحال وتبصر الفرائض
 ومن هذه الطبقة في هذا الفن جعلوا
 شيئا مستقلا بالتدوين والبحث وناظر
 في الحكم بالصحة وغيره فانكشف علمهم بهذا
 التدوين والمناظرة ما كان خفيا من حال
 الاتصال والانقطاع وكان سفيان وكيع
 وامثالهما يجتهدون غاية الاجتهاد فلا
 يتمثلون من الحديث المرفوع المتصل الا من
 الفحديث كما ذكره بوداؤد النجاشي
 في حالته الى اهل مكة وكان اهل هذه الطبقة
 يروون ايعين الفحديث في ايقر ربها
 بل عن البضاي انه اختصر صحيحه
 سائمة الفحديث وعزاله اوداه اختصره
 ختم الفحديث وجعل احمد سند يزناني
 حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 واحد من طريقه فلا اصل الا الاصل اصله
 فكان في روى عن عبد الحمز بن محمد بن يحيى
 نسخة القضاة في كتابه عن عبد الحمز

اور اہل روایت کو پاس ہر شے کے فقہی نسخے یا روایتیں
 آجایا جو دیکھے ہشتہ کا شخص صرف اپنے شہر اور اپنے
 صحاب کی احادیث میں کر سکتا تھا اور نیز پہلے ملک ساری
 کے چہتے اولیٰ کی مدالت کے مراتب معلوم کر نہیں اس
 شہادہ حال اور تلاش قرآن پر افتاد کرتے تھے جو ان سے
 بن چہتے تھے اور اہل روایت کے طبقہ اس فن میں خوب
 کیا اور لکھنے و بحث کر نہیں اسکا ہر مستقل شہر یا اور اسکی
 صحت و غیر کے حکم کر نہیں مناظرہ کئے تو اس لکھنے اور مناظرہ
 کر نیسے جو مل اتصال اور القطع کا پوشیدہ تھا وہاں ظاہر
 ہو گیا۔ اور سفیان اور دیگر اور لکھنے شل نہایت درجہ کو
 کوشش کرتے تھے ہر ہی حدیث مرفوع معطل یا مستند
 کہ یہی تھارستے پانچ بوداود بستانہ اپنی خط میں جو اہل
 کو لکھا اسکا ذکر کیا۔۔۔ اس طبقہ کے چالیس ہزار روایتیں
 قریب روایت کرتے تھے بلکہ بخاری نقل صحیح ہر کہ نہون نے
 بخاری کو چھ لاکھ حدیثیں مختلفہ کیا بوداوداودت مروی کر
 کو آہونے اپنی سنن کو پانچ لاکھ حدیثیں چھ لاکھ لاکھ
 اپنی سنن کو میزان شہر یا بخاری حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 جانے یعنی جو حدیث سند میں ہو اگرچہ اسکے ایک ہی سند میں
 تو اس حدیث کی اصل ہو اگر سند میں نہ تو وہ اصل ہو
 غرض کہ اس طبقہ کے مندر یہ لوگ ہیں عبد الرحمن بن عبد
 الرحمن بن عیسیٰ بن سیدہ قطان اور زید بن یارون اور ساری

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
تهران

२५

گیا ہے۔

و ابو بکر بن ابی شیبہ و مسدد و ضار
 و احمد بن حنبل و اسحق بن راعیہ
 و ابی نعیم بن زکریا و علی بن ابی حمزہ
 و قسطلانی و الطبرانی و ابی یوسف
 فرج المصنفین بعد احکام قرآن و روایہ
 و معرفۃ مراتب الاحادیث الی الفقہ
 فلیکن عنہم الراۃ بان یجمع علی تنقیح
 من مضی مع ما یرون من الاحادیث و لا تأمل
 المناقضۃ لکل مذهب من تلک المذاهب و
 یتبعوا احادیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 و انما الصحابۃ و التابعین و المجتہدین علی
 قواعد حکومہا فی نفوسہم و انما بینہا الکلیۃ

کلمات یسیدہ

کان عنہم انہ اذا وجد فی المسئلۃ
 قرآن ناطق فلا یجوز التحول منہ الی غیرہ
 و اذا کان القرآن محتملا لوجہ فالسنۃ
 فاحصۃ علیہ فانما یجد فی کتابہ
 اخذوا السنۃ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سواء کان مستفیضا دایم الخلفاء
 او یکون مخصصا باہل البیۃ و اہل البیت بطریق
 صحت و سوء علیہ الصلوٰۃ و السلام و اہل البیۃ و

۳۶

و ابو بکر بن ابی شیبہ و مسدد و ضار
 و احمد بن حنبل و اسحق بن راعیہ و قسطلانی
 و علی بن ابی حمزہ و ابی نعیم بن زکریا
 طبقات میں سے نقش اول ہے۔

ان میں سے محقق شخص بعد مضبوط کرنے فن روایت اور
 پیوستہ حدیث کو نقد کیرن مال جو ادکی یہاں
 نہ تھی گزشتہ گو میں کسی شخص کی تقلید اتفاق کیا
 کیا بار بار کہ احادیث اور آثار میں لغت ہر جہاں و ہر
 سے ان کے پیش نظر تھی و انہوں نے احادیث پر عمل اور آثار
 میں ہر دور و بعض اور اقوال مجتہدین کو ان قواعد و
 معائنہ جو انہوں نے بنی کر رکھے تھے تحقیق اور تلاش کرنا
 شروع کیا اور میں ان قواعد کو جسے تھوڑے سے
 الفاظ میں بیان کئے دیتا ہوں۔

اور کیا بیان یہ قاعدہ تھا کہ جب مسائل میں قرآن ناطق
 آیا یا نہ تو اس کے ذہری خبر کیرن پر ناجایز نہیں
 اور جب قرآن میں کمی صورت نکلا تھا تو اسے
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر حکم ہو گیا کہ جب قرآن میں نہایت
 اور بیشہ سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار کرین خواہ مشہور
 اور فقہا میں راہجو خواہ کسی شہر یا کسی خانہ
 یا کسی خاص طریق سے مخصوص ہو اور خواہ صحابہ
 اور فقہانہ و سبہ عمل کیا ہو یا نکلیا ہو اور جب

كان في المسئلة يشك فلا يتبع فيها خلافا
 من ان لا ولا اجتهاد اجتهاد المجتهد اذا
 افزعوا اجتهادهم في تتبع الاحاديث وعلوم
 في المسئلة حديثا اخذوا باقوال جماعة من
 الصحابة والتابعين ولا يتبعون في قوم
 قوم ولا بدله كما كان يفعل قبلهم
 فان اتفق جمهور الخلفاء الفقهاء على
 في المسئلة من اختلافوا واخذوا بحديث اهلهم
 وادعاهم ورجالهم وادعاهم ضبطا او مائلا
 بعضهم فان وجدوا شيئا يسوغونه فوالله
 مسئلة فان قيل في اخرجوا عن ذلك الضم
 فاملوا في عمومات الكتاب والسنة اياها
 وادعاهم اتموا وحملوا نظير المسئلة على ما
 في الجواب فان كانتا متقابتين في الراي
 لا يبعدون في ذلك على قواعدهما ولكن
 على ما يخلص الفهم في شرحه الصدق
 ليس ميزان التواتر عند الرواة ولا احكام
 ولا كثر المتقين الذي يعقبه فيكون
 التام كما ينبغي ان يعرف في بيان حال الصحابة
 وكانت هذه الامة مستخرجة من بين الامم
 وتصرفهم وعن ميثاقهم كان قال

مسال من كوفي حديث موجود بنو ادس بن اسك خلافا
 كى پيردى كى بجا وى خواہ اسك خلافا اثر ہوا كسى مجتہد كہ
 اجتہاد اور جس سورت میں اس حدیث كى تلاش میں خوب
 كوشش كرتے ہو سارے میں كوفى حدیث نیا تو اقوال كرده
 سحا با و تا بعین اختیار كوتے بدون قید كسى خاص قوم
 اكبر كسى خاص شر كى جیسو دے پہلو كى كرتے اور اگر مجتہد
 خلفاء در تھا كسى بت پر تفرق ہر جائیں تو ادب كى تباہ كى
 اور اگر اختلاف كرىں تو ایسے شخص كى حدیث اختیار كرتے
 جو علم اور درم اور ضبط میں بركہ ہوا و بات اختیار كرتے
 جو ان سے مشہور ہوا اور كوفى بات ایسی كسى میں داخل
 بار ہوتے ہو وہ مسئلہ وقول كى كلاتا اور كرسات سوجى
 عاجز ہوتے ہو وہاں قرآن اور كسى كى شان اور مقتضائے
 نازل كرتے اور سارے كى نيكو جواب میں ادھر پھول كرتے
 بشرط كى دونو ظاہر میں يك كرتے جس باب میں اس كى
 تو ادھر پھول كرتے اور كرتے اور كرتے ان كى جو میں تا كہ جس
 او كى كى حلیان ہوتا جیسے متواتر ہونے كى میزان اور ان
 كے شمار اور كى حال نہیں كرتے ہقین كى كى حدیث مشہور
 سننے كے بعد تو كى كى نہیں ہوتا سچا پوچھ بیان حال
 صحابہ میں ہوتے اس پر تمبیكى ہو۔
 اور یہ قواعد پہلے لوگ كے اقوال اور قول مرعوم كاسم
 كى ہوتے۔ سمعون بن قریب كى مرعوم كى ہوتے ہوتے

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰

کان ابو بکر اذا ورد عليه الخصم نظروني
 كتاب فان وجد فيه ما يقض بينهم قضيه
 وان لم يكن في الكتاب عن رسول الله صلى
 عليه وسلم فقلت الامر منه قضيه من ان اعياء
 خرج فقال للسليق وقال اني كذا وكذا فقل
 علمتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضيه
 في ذلك بفضله فربما اجتمع اليه نفر كلهم
 يذكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم قضيه
 فيقول ابو بكر الحمد لله الذي جعل فينا
 يحفظ على نبينا فان اعياء ان يجد
 فيه سنة من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم جمع رؤس
 الناس وخيارهم فاستأهم
 فاذا اجمع راأهم على امر قضيه
 وعن شريح ان عمر بن الخطاب
 كتب اليه ان جاءك شئ في
 كتاب الله فاقض به ولا تفك
 عنه الرجال فان جاءك ما ليس في
 كتاب الله فانظر سنة
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فاقض به

۳۸

کہ حضرت ابو بکر صدیق کے پاس جب کسی مقدمہ لایا
 تو قرآن میں دیکھتے کہ قرآن میں نہ فیصلہ پا ہی گا ہوتا
 تو اسکی موافق حکم کرتے اور اگر قرآن میں نہ تو مابعد
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اس باب میں آنکو معلوم ہوتی تو اسکی
 موافق حکم کرتے اور اگر ان دونوں باتوں سے عاجز ہوتے
 تو باہر نکلتے اور مسلمانوں پر چلتے اور فرماتے کہ میرے پاس
 خدا کی عطا کردہ کیا کوئی معلوم ہے کہ رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم اس کوئی حکم فرمایا ہے بعض اوقات کسی خدمت میں
 بہت دگن ہو جاتا ہر ایک نہیں سہ اس معاملہ میں
 حکم بدل خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان کرتے حضرت صدیق فرماتے
 کہ خدا کا شکر ہے جسے ہم میں ایسے لوگ بنائے ہو ہیں
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام یاد رکھنے میں۔ اور اگر کسی بات
 میں عاجز ہوتے کہ اس معاملہ میں حدیث رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم ملی تو لوگوں کے سوا دون اور ممبر کو جمع کرتے
 ہونے شروع دیتے جیسا کہ کسی بات پر متفق ہوتی
 تو اسکی بموجب حکم کرتے۔ اور شریعہ فاضل سے کہیں
 کہ حضرت عمر فاروق نے آنکو لکھا کہ اگر تمہارے پاس
 بیس سال آوے جو قرآن میں بتواتر کے بموجب حکم
 کرنا اور اس بات کو لوگوں کو خوف کرین اور اگر تمہارے
 پاس اب بیس سال آوے کہ قرآن میں نہ تو حدیث
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور اسکی بموجب حکم کرنا

فان جعلت ما ليس في كتاب فهو باطل
 منذ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فانظروا اجمع عليه الناس فخذ به فان
 جعل ما ليس في كتاب الله ولو لم يكن فيه
 منذ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولم يتكلم فيه واحد فقلت فاعترى
 الامم ثقت انثنت ان ثقت ان ثقت ان ثقت
 ثم تقدم فقدم وان ثقت ان ثقت
 فاعترى ولا امرى اما اخر الزمان
 عهد الله بن مسعود قال علي بن ابي
 يقضي ولسنا هناك ورسالة قدما
 من امرن قد بلغه زعم من عرض
 فضاء بل يوم فيتعرفه في كذب
 من جاز فان جاءه ليس في كتاب الله
 فليقض به يقض به رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فان جاءه غير
 في كتاب الله ولم يقض به رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فيقض به يقض به
 ولا يترار احاد ولا رفاق الخرب
 او خلا يبر يبر ذمت امور مشبهة
 اندج بايريك مل مالا يرييك

اور اگر یہ سارا تمہارے پاس آسکے تو قرآن میں جو
 اور تیسری کوئی حدیث رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 کو نہ ملے تو اسے بھی لکھو کہ وہ اس کی حدیث نہیں ہے
 اور اگر تمہارے پاس ایسا سارا نہ ہو تو قرآن میں ہی
 اور اس باب میں حدیث رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 یا کسی حدیث سے کہ اس باب میں کہ یہ کیا ہے تو تمہارے
 جو کہ اس میں چاہو پسند کرنا چاہو اس سے تمہارے
 نیز جو تو اسے نہ ہو اگر چاہو کہ یہ وہی ہے جو میں نے
 حق میں دیکھا ہے کہ اس کو نہ کہتے ہوں اور جو میں نے
 سنا ہے وہی کہتا ہوں کہ اس کو نہ کہتے ہوں کہ اس کو نہ کہتے ہوں
 لکھو کہ اسے بھی وہی ہے کہ اس کو نہ کہتے ہوں کہ اس کو نہ کہتے ہوں
 میں یہ کہتا ہوں کہ اس کو نہ کہتے ہوں کہ اس کو نہ کہتے ہوں
 بعد میں کسی حدیث رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 نہ کہیں کہ اسے وہی کہتے ہوں کہ اس کو نہ کہتے ہوں
 خداوند حق اس کو نہ کہتے ہوں کہ اس کو نہ کہتے ہوں
 اور اگر اسے پہلے سے نہ کہتے ہوں کہ اس کو نہ کہتے ہوں
 جس نے اس کو نہ کہتے ہوں کہ اس کو نہ کہتے ہوں
 اس کو نہ کہتے ہوں کہ اس کو نہ کہتے ہوں کہ اس کو نہ کہتے ہوں
 اور میں نے یہ کہتے ہوں کہ اس کو نہ کہتے ہوں کہ اس کو نہ کہتے ہوں
 خداوند حق اس کو نہ کہتے ہوں کہ اس کو نہ کہتے ہوں
 اور اگر اسے پہلے سے نہ کہتے ہوں کہ اس کو نہ کہتے ہوں
 جس نے اس کو نہ کہتے ہوں کہ اس کو نہ کہتے ہوں
 اس کو نہ کہتے ہوں کہ اس کو نہ کہتے ہوں کہ اس کو نہ کہتے ہوں
 اور میں نے یہ کہتے ہوں کہ اس کو نہ کہتے ہوں کہ اس کو نہ کہتے ہوں
 خداوند حق اس کو نہ کہتے ہوں کہ اس کو نہ کہتے ہوں

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
قوله عريسيه فاخذ به وعن ابي عبد الله
رجل يشبهه عن ثوبان فقال كان ابن مسعود
يقول به كذا وكذا فان خبري استبرأ لك
فقال لا تجيبون من هذا الصرة عن ابن
مسعود ويشانه عن رايي ودينني او عندك
من ذلك والله لان اتعني بعنية احب الي
من ان احب اليك يرعي اخوكم هذه الآثار
كلها الدارمي واخره الترمذي عن
ابن السني قال كنا عند وكيع فقال لرحل
عن ينظر في الراي اشعر رسول الله صلى
الله عليه وسلم ويقول ابو حنيفة عومته
قال الرجل فانه قد روى عن ابراهيم
الخنفي انه قال الاشعار مثله قال رايت
وكعبا غضب غضبا شديدا وقال اقوم
لنك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وتقول قال ابراهيم ما حقد بان نجبر
ثورا لا يخرج حتى تازع عن قولك وهم
عبد الله بن عباس وعطاء وعجاء
وما لك بن انس انهم كانوا يقولون
ما من احد الا وما اخذ من كلامه

[illegible][illegible]

ونعین بن سفيان والجمع الحق واخرهم
 وجمع احاديث الفقه التي هي عليها الامساك
 وعلى البلدان مزاجهم وكما الحكم على كذا
 بما يستحقه كالمشادة والفاضة من احاديث
 لم يروها او طرقها اللهم يخرجها عنها
 متافيه اتصال او علو سند او راية فقيه
 او حاط عن حافظ ونحو ذلك من لطالب العلية
 وهو الامام البخاري ومسلم وابوداود وعبد
 والدارمي وابن ماجة وابويعل
 والزمذى والنسائي والدارقطني
 والحاكم والبيهقي والخطيب الديلمي
 وابن عبد البر وامثالهم
 وكان اوسعهم علمائهم وانفعهم
 تصنيفا واشهرهم ذكرا رجالا اربعة متفقا
 في العصور اولهم ابو عبد الله البخاري
 وكان غرضه بجزيد الاحاديث الصالحة
 المستفيضة المتصلة من غيرها والقباط
 الفقه والسيرة والتفسير منها نصفها
 الصحيح فرفق في كل شرط وبلغنا ان جرد الصالحين
 والى رسول الله صلى الله عليه وسلم تمامه
 وهو بقول مالك

اور عیسیٰ بن سید قحان و امام داود بن سنان اور ان کے ہمسرین
 اور مثل جمع کرنے احادیث فتنہ کے جنہر شہر کے فتنہ اور
 ملانے اپنے مذہب کی بناؤ لی ہو اور مثل حکم ٹھکانے
 ہر حدیث پر جسکے وہ مانق ہو جیسے شاذہ اور فاوہ من فتنہ
 سے جو پہونچے روایت نہیں کیں۔ یا مثل جمع کرنے ان
 اسناد کی جسکی روایتوں روایت نہیں کی باین کا
 کہ سند میں اتصال یا علی ہونا کا یا روایت کرنا
 فقیہ کا فقیہ یا حاتم کا مافقہ سے مثل اسکے مطالب علیہ
 پانی بانی میں ورس سے کہ گے لوگ بخاری اور مسلم
 اور ابوداود اور عبد بن حمید بخاری اور ابن ماجہ ابوعلی
 اور ترمذی اور نسائی اور دارقطنی اور حاکم اور بیہقی اور خطیب
 اور ابی اور ابن عبد البر اور ان کے مثال میں۔
 اور سب سے بزرگ علم میں زیادہ وسیع اور تصنیف سے زیادہ
 تفصیل پہونچا اور ذکر میں زیادہ مشہور چار شخصوں میں
 دو شخص کے قریب ہیں۔ انیس سے اول ابو عبد اللہ بخاری میں
 جسکی غرض احادیث صحیحہ مشہورہ متصلہ اور حدیثوں سے علم کرنا
 اور فتنہ اور شہر اور تفصیل احادیث سے استنباط کرنا ہے
 اسی غرض سے انہوں نے اپنی کتاب جامع صحیح بخاری کو
 تصنیف کیا اور جو شرط کی تھی اسکو پورا کیا اور ہر کوئی خبر
 ملے ہو کہ کسی شخصیت نے رسول خدا صلی علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا
 کہ آپ یوں ارشاد فرماتے ہیں کہ سچہ کیا ہوا ہے

شاذہ و فتنہ
 بزرگ فتنہ کی روایت
 کے ساتھ جو ابوداود
 بنی و کس کے ہر بے غیر
 ۴۳
 اور شاذہ و فتنہ
 انیس سے اول ابو عبد اللہ بخاری
 میں دونوں نقل شدہ
 نقل ہو کر ہیں

اشتغلت بفعه محمد بن ادریس ترک
 کتابی قال یا رسول الله صلی الله علیه وسلم
 وما کتابک قال صحیح البخاری وکرمنا
 من الشرة والقبول درجة لازم
 فوقها وثانیه مسلم النساب وکرمنا
 تجرد الصحاح الجمع علیہا بن الحدیث
 المتصلة المرفوعة ما یستطعنہ
 السنن واد تقریر الی الاذعان وکرمنا
 الاستنباط منها فزنت تبایحہ وکرمنا
 کل حدیث فی موضع واحد لیستخرج منه
 ثلثون وتشعب السانید لہم ما یكون
 وجمع من الحدیث اقل من ع لکن لا یحضر
 لسان العرب عند الی الاعراض عن السنة
 الی غیرها واثبتہم ابو داؤد البیہقی
 وکان جمع الاحادیث التي استدل
 الفقهاء بحديث فیہم وبنی علیہا
 الاحکام علماء الامصار
 فخصف سنہ وجمع فیہا الصحیح
 والحسن واللائ الصالح
 للعل قال ابو داؤد وذا ذکر
 فی کتابی حسدیشا

۴۴

کہ محمد بن ادریس بنی امام شافعی کی قدس شریف
 اور میری کتابت سے چھوڑا۔ ورنہ نہیں کیا یا رسول
 اللہ کی کتابت سے اپنے فریاد کو سونپ دیا۔ ورنہ ہم نہ یہ
 کتابت سے مقبول اور شہرہ پائی۔ اوست زیادہ نہیں
 ہوکتے۔ مگر اس شخص مسلم بن ابی ہریرہ کی توجہ یہ تھی کہ
 کہ صحیح حدیثوں سے فہم شخص کو چاہیے۔ نہ کہ اتفاق سے
 اور بن سے سنتا ضبط ہوتی ہے جبہ کر دسی اور
 اور وہ کیا کہ ابن اسادیت کو لوگوں کی ہیک خوب
 اور انیس مسائل کا کتابت اسان ردی اس کے کتب کی
 ترتیب بہت عمدہ کسی اور حدیث کی سند بن ایک جگہ
 تھا کہ ابن اسادیت کا متن اور فرق سادہ نگاری بہت
 اور وضع ہو گیا۔ اور مختلف حدیثوں میں معافیت کر دی تھی
 جو شخص نے ابن عربی جانتا اس کے لیے مسلم کوئی
 نہیں چھوڑ کہ سنت سے دوسری طرف سے پھر تیسرے
 شخص ابو داؤد سجستانی پر اس کا مقصود ان احادیث
 کا جمع کرنا تھا جن سے فقہانے محبت بکری پر اور وہ
 حدیثیں اور قسین رائج ہیں اور شہرہ کے ملنے
 و پھر اس کی بنا ڈالی پر اس غرض سے اوست
 انہی سنن کو تصنیف کیا اور اس میں احادیث صحیح
 اور حسن اور ضعیف قابل عمل کو درج کیا اور وہ
 توں پر کو میری کتاب میں کوئی ایسی حدیث نہیں

اجمع الناس على تركه وما كان من اضعاف
 صرح بعضه وما كان فيه حلة بينها
 بوجه يعرفها الخاضع في هذا الشأن
 وترجم على كل شخص بما استبط منه حاله
 وذهب اليه ذاهب لذك صرح الغزالي
 وخبر ما كان به كاف للمجتهد وراعيهم
 ابو عيسى الترمذي وكان اسنح طريقة
 الشيخين حيث يتناولها وطريقة
 الى دار حيث جمع كل ما ذهب اليه ذاهب
 فجمع كلنا الطريقتين وزاد عليهما
 مداهب الصحابة والتابعين وفقهاهم
 فجمع كتابا جامعاً اختصر طرق الحديث
 اختصار الطيفاً فذكر وحده
 واوصى ان ما عداه وبين امر كل بشا
 من نه صحيح احسن اضعف او
 منكر وبين وجه الضعف ليكون الطالب على
 بصيرة من امره فيعلم ما يصلح له وما
 عدا وانه وذكر انه مستفيض وغريب
 وذكره صاحب الصلابة وفقها الاقتصار
 وجميع من يحتاج الى التسمية
 وحسن من يحتاج

کہ سب محدثوں نے ذکر کبر اتفاق کیا جو دو چہد
 او بیست خفیف تھی اور کثرت کی تعداد کسی اور میں نہ
 کوئی ملت تھی اور کو بیست شریعت سے بیان کیا کہ فن
 حدیث میں غور و زہد اور کو بیان اور ہر حدیث کا
 عنوان اور مسائل سے کیا جو کسی عالم نے اس میں
 کیا ہے اور کوئی پاسنے والے وسط میں ہے اور ہمیں
 نام غزالی اور دوسرے نسخے تحریر کی ہے کہ بوداؤ کی کتاب
 مجتہد کرنے کافی ہے چوتھا شخص ابو عیسیٰ ترمذی ہے
 جس نے طریقہ بخاری اور مسلم کا پسند کیا اور دوسرے کتاب بیان
 کیا وہ ہم میں سے چوتھا ابو داؤد کا طریقہ پسند کیا ہے
 سب ایسی باتیں جمع کیں کہ کسی نہ سب میں ہذا اثر
 نے ان دونوں طریقوں کو جمع کیا اور نہ تو اضافہ کیا کہ صحابہ
 اور تابعین اور فقہاء معاصرین کا سب ہی بیان فرما کر
 ایک کتاب جامع بنائی اور طرق حدیث کو تفصیل سے
 مختصر کیا یعنی ایک لکھ کے سوا کہ طرف اشارہ کر دیا اور
 ہر حدیث کا حال کہ صحیح ہے یا حسن یا ضعیف یا منکر
 بیان کر دیا اور وہ نہ ضعیف کی ظاہر کر دی تاکہ ہر کوئی
 معاملہ میں کمال شناخت ہو اور قابل اعتبار کو غیر متبرک
 پہچان لی اور یہ بھی ذکر کیا کہ حدیث مشہور ہے یا غریب
 اور غریب صحابہ اور فقہاء معاصرین کے بیان کیا
 اپنے کی ضرورت تھی اور اس کا نام لیا اور اس کی کثرت کی حاجت تھی

اَللّٰهُمَّ كُنْ لِيْ حَفِيْظًا
 لِّسُنِّيَّ هُوَ مِنْ رَّحِمَةِ الْعِلْمِ
 وَلَدَلْتُ يَفْتَالُ اِنَّهٗ كَافٍ
 لِلْمَجْتَمَعِ مَغْنًى لِلْمَقْلَدِ
 وَكَانَ بَارِئًا مِّنْ اَوْلَادِ فِيْ عَصْرِكَ
 وَسُفْيَانٍ وَبَعْدَهُمْ قَوْمٌ لَا يَكْرَهُونَ
 الْمَسْأَلِ وَلَا يَهَابُونَ الْفِتْيَانِ وَيَقْوُونَ
 عَلَى الْفَقْهِ بِنَا مَا لَدَيْنَ فَلَا يَدْرِيْ شَاخِطَةً
 وَيَهَابُونَ رَوَايَةَ حَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى
 اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالرَّفْعَ اِلَيْهِ حَتَّى قَالَ
 الشَّعْبِيُّ عَلَى مَنْ دُونَ النَّبِيِّ صَلَّى
 اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَحَبُّ اِلَيْنَا فَاِنْ
 كَانَ فِيْهِ زِيَادَةٌ اَوْ نَقْصَانٌ كَانَ
 عَلَى مَنْ دُونَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَقَالَ اِبْرَاهِيْمُ فَقَالَ قَالَ عَبْدُ اللهِ قَالَ
 عَلَّقْتُمَا اَحَبُّ اِلَيْنَا وَكَانَ اِبْنُ عَسَاكُ
 اِذَا اَحْلَا عَنْ رَسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 تَرَدَّدَتْ رَجْعَةً قَالَ هَكَذَا اَوْ تَحْمِلُ هَكَذَا اَوْ تَحْمِلُ
 وَقَالَ عَمْرِو بْنُ عَمْرِو بْنِ هَاطِلٍ اَلَا نَصْلُ الْاَنْكُو
 اَنْكُو تَاوَزَ الْكُوفَةَ فَتَاوَزَ قَوْمًا لَّهُمْ اَزْمِنُ
 بِالْقَرَارِ فَيَا تَقْتُمْ فَيَقُولُونَ قَدْ اَصْحَبْتُمْ

۴۶

اسکی کنیت بیان کی اور جو رسد رسیدن محمد بن
 اوس کے لئے کچھ چپا نہیں کہا اور اس ہیبت سے کہتے
 ہیں کہ یہ مع نزدیکی قریہ کے لئے کافی اور عقیدہ کریم
 کے حق میں پس ہے۔
 اور ان لوگوں کے مقابل زمانہ ملک و سفیان میں اور بعد
 ان کے کچھ ایسے لوگ تنکبا سبیل کو کر وہ نہ جانتے تھے اور نہ
 فتویٰ دینے سے ڈرتے تھے اور کہتے تھے کہ دین کی بنا فقر
 پر جو ایسی ہے اسکا شل کی گھڑی ہو اور محدث پیغمبر
 کی روایت کرنے اور آپ کی طرف مرفوع کرنے سے ڈرتے تھے
 یہاں تک کہ شعبی نے کہا کہ لوگ بعد پیغمبر مسلم کے ہیں انہیں
 محدث کا موقوف ہونا ہوتا ہے کہ ردیکہ زیادہ محمد ہر
 کہہ کر اگر محدث میں زیادتی یا کمی ہو تو وہ اسی پر رہے
 کہ پیغمبر پیغمبر مسلم کے ہو اور اب پیغمبر نے کہا کہ قول عبد
 کاہر قول ملوک کا ہلکوزیادہ محبوب ہو اور ابن مسعود
 جب رسول خدا مسلم سے حدیث بیان کرتے تو انکا چہرہ
 ہیبت سے متغیر ہو جاتا اور یہ کہتے کہ یہی طبع فرمایا ہے
 یا اس کے قریب ہی انفاذ میں یا مانند ان کے اور غرض ان
 نے جب ایک قوم کو نصاریں سے کوفہ کی طرف روانہ
 کیا تو فرمایا کہ تم کو فہم میں ایسی قوم کے پاس جاؤ
 کہ فسادان پڑ کر آواز سے روکنے میں وہ تمہارے
 پاس آئیں گے اور کہیں گے کہ یہاں محمد مسلم آئے

قدم اصحابهم فيا تو نكم فيستلوكم
 عن الحديث فاقولوا الرواية عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن
 عون كان الشعب اذا جاءه شيء اتبع
 وكان ابراهيم يقول ويقول اخرج هذا الزمان
 توقع تدوين الحديث والفقه المسائل
 من حاجتهم بموقع من وجه اخر وذلك
 لم يكن عندهم من الاحاديث الا ما راوا بعد ذلك
 على استنباط الفقه على الاصول التي انتشرت
 اهل الحديث ولم ينشر صدرهم للنظر في
 احوال علماء البلد اجمعين والجمعة عندها
 واتسوا انفسهم في ذلك كانوا اعتقدوا
 في انفسهم انهم في الدرجة العليا من التحقيق
 وكان قلوبهم مملوكة في اصحابهم كما قال
 علقه هل احدهم انت من عبد الله قال
 ابو حنيفة ابراهيم فقه من سألوا ولا فضل
 لقلت علقه الله من ابراهيم وكان عندهم
 الفضا والحدود وشرا انقالا الذين من شي
 حايقون به على تخيير جواب السائل على قول
 اصحابهم وكل ميسر لما خلق له
 وكل حزب بما لديهم فرحون

اپنے صحابی نہ بے راسے نہ کہ تمام پاس آئے تھے
 پوچھیں گے تو تم رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرنا ابن عون
 کہ ہر کہ شیعہ کا دستور تھا کہ پاس جب کی سنا تو وہ
 گناہ کہتے اور بڑی غم میں ہوا کہ یہ ان کا یہودی مذہب
 کیا ہے۔۔۔
 یہی یہ کہہ دیتا دیتا وہ سب کی مجمع ہوتے وہ سب
 مطلب تھا کیونکہ ان کے پاس احادیث اور ان کے ہر سنت
 ثبت ان رسول کے مطابق بل صرف کتابت کے ہیں فقہاء
 استنباد کر سکتے تھے نہ کہ علماء کے قول میں نظر کرتے اور ان کو
 جمع کرتے اور ان کا تحقیق کرنے پرست گوئی دل نہ تھا سب میں
 ایک دوسرے سے متم جدا اور اپنے ہاتھ کے بارہ میں اعتقاد کرتے
 کہ وہ تحقیق کے اور بخیر رہے پر میں وہ ان کے دل اپنے ساتھ
 کی طرف زیادہ اہل سنت چنانچہ ملوئے ساتھ کہ کیا کوئی معمولی
 عبد اللہ بن مسعود بھی ثابت ہو اور امام ابو حنیفہ تھا تاکہ
 انہیں بھی سالم کی نسبت زیادہ فقیہ میں اور تفصیل صحابی
 ہونے کی نہ ہوتی تو میں یہ کہتا کہ علقہ بن عمر سے زیادہ فقیہ میں
 اور ان کو زیر کی اور دہا اور زیری بن کی ایک بات سب میں
 طرفہ انتقال کرنے میں اس قدر تھے جس کے جواب مسنون
 اپنے استادوں کے اقوال کے بموجب نکال سکتے تھے اور
 ہر ایک شخص کے لیے وہی چیز آسان ہوتی ہر جگہ سے
 پیدا ہوا اور ہر گروہ اپنے اپنے پاس کی چیز تھی

اہل حدیث
 ہر شخص کے پاس
 یہ قول ہم اہل
 علم اس قدر
 صحت بلکہ ہر
 صفحہ میں مذکور ہے

فہرذا الفقه علی قاعدة اختصار ہر ذلت
 ان یحفظ کل احد کتاب من ہولسان
 اصحابہ واعرفہم باقوال القوم واصحابہم
 نظرا فی الذریعہ فیما مل فی کل مسئلۃ
 المحکمہ وکما مسئل عن شئی او احتج علی شئی
 رای فیما یحفظہ من تصریحات اصحابہ
 فان وجد الجواب فیما والا نظر فی عموم
 کلامہم فاجرا علی حد الصواب والاشاہ
 صغیرۃ الکلام فاستبط منہا وبرا کان
 لبعض الکلام ایماء او اقتضا انہم المقصود
 و رہبما کان للمسلۃ المصرح بہا نظیر
 یحل علیہ او رعبا نظروا فی علة الحكم
 للمصرح بہ بالتخیر او بالسیاق والحد
 فاداروا حکمہ علی غیر المصرح بہ و رعبا
 کان لہ کلایان لو اجتمع علی شئیہ الفیض
 الاقلان او اکثر انما جمعا المسئلۃ و رعبا
 کان فی کلامہم ما هو معلوم بالمشال
 والقسمۃ غیر معلوم بالحد الجماع
 المانع فیرجعون الی اهل اللسان
 و تکلفوا فی تخصیص لایا و ترتیب جماع مانع لہ
 وضبط مبہمہ و غیرہ مشککہ

۴۸

فہرذا الفقه علی قاعدة اختصار ہر ذلت
 ان یحفظ کل احد کتاب من ہولسان
 اصحابہ واعرفہم باقوال القوم واصحابہم
 نظرا فی الذریعہ فیما مل فی کل مسئلۃ
 المحکمہ وکما مسئل عن شئی او احتج علی شئی
 رای فیما یحفظہ من تصریحات اصحابہ
 فان وجد الجواب فیما والا نظر فی عموم
 کلامہم فاجرا علی حد الصواب والاشاہ
 صغیرۃ الکلام فاستبط منہا وبرا کان
 لبعض الکلام ایماء او اقتضا انہم المقصود
 و رہبما کان للمسلۃ المصرح بہا نظیر
 یحل علیہ او رعبا نظروا فی علة الحكم
 للمصرح بہ بالتخیر او بالسیاق والحد
 فاداروا حکمہ علی غیر المصرح بہ و رعبا
 کان لہ کلایان لو اجتمع علی شئیہ الفیض
 الاقلان او اکثر انما جمعا المسئلۃ و رعبا
 کان فی کلامہم ما هو معلوم بالمشال
 والقسمۃ غیر معلوم بالحد الجماع
 المانع فیرجعون الی اهل اللسان
 و تکلفوا فی تخصیص لایا و ترتیب جماع مانع لہ
 وضبط مبہمہ و غیرہ مشککہ

ودر بیاکان کلامهم محتلا نوجیه
 فیظردون فی ترجیح احد المذنبین
 لیکون تقریب الدلائل للمسائل خفیا
 فیسو ذلك بما استد بعض المذنبین من عمل
 المذنب و سکوتهم عن خلافه فذا هو التبریح
 وبقوله القول المخرج لقولان کذا وبقوله علی
 مذنبین اولی اصل فلان اولی قول فلان
 جواب المسئلة کذا وکذا وبقوله هو علی
 فی المذهب وعلی هذا الاجتهاد علی هذا
 الاصل من قول من حفظ المسو کما یجوز
 ان ان لم یکن له علو بالروایة اصل وکذا
 الحدیث واحد فوقع التخریج فی کل مذنب
 مذنب کثرت فی مذنب کما صحابه
 مشهورون وصدق لهم انصاء والاخذ
 نصایفهم فی التمسک وصدق اسان الله فی
 اقطار الضرر ولم یزل ینتشر کل حین وای
 مذنب کان احمی به خالین وله یور القصد
 والافعال یزعمهم الناس انهم من بعد
 وعلو التخرج علی کذا انقضاء ویتبع
 الحدیث لکل من اصل اصیل الذین ولم یزل
 المحققون العلماء فی کل عصر یاخذون بها

ودر کتب سائده کلام میں استمال و تصور تو کا ہونا جو تو
 ایک استمال کی مجموعہ دینوں میں نظر سے ہیں و کبھی دلائل
 منطبق ہونا مسائل پر محقق ہونا ہر نواد کو بیان
 کرتے ہیں کہ کبھی بعض تخریج کے اپنے اما سونکے فعل اور ان کی
 سکوت وغیرہ جرحہ کرتی ہیں غرض کہ اسی ذہن کا نام
 تخریج ہوا اور ایک روایت جو میں کہ فلان شخص کا قول تخریج کیا
 ہوا ہے اور ایون ہی کہنے میں کہ فلان شخص کے مذہب پر
 یا اس کی اصل یا اس کے قول پر سادہ کجواب سطر حر اور ان
 تخریج والوں کو مجتہد فی مذہب سے بین سادہ جس شخص نے ہون کہا کہ
 یہ کوئی مبسوط یا اگر وہ مجتہد ہو جاتا ہے اس کی مزید ہی ہوتا
 اسی قاعدہ تخریج پر ہر جہتی اگرچہ اس کو ملکہ ایت حدیث
 یا اس سے روایہ حدیث کا بھی - یا تخریج ہر ایک مذہب سے
 ہوتا ہے ہر مذہب میں مذہب کا مشہور ہے و کما یجوز
 اور غرضی کا سپرد ہوا اور ان کی تصنیفیں لوگوں میں مشہور ہیں
 اور کچھ کم تیر ہا پڑا کہ جس طرف زمین میں وہ مذہب
 چیل گیا اور بربرہ وقت چیل یا اقبس مذہب کو گناہ
 تھا وراذ کو قاضی اور غرضی کا عمدہ ظاہر لوگ او کی طرف
 وکل نمونی وہ مذہب تھوڑے دنوں کے بعد مابودہ گیا -
 اور کبھی معلوم کر لیا کہ سادہ کجواب مقتدا طریق و اعادہ
 حدیث کی تفسیر سے کانا دوزخ میں جویا حدیث اول فقرہ کہ تو
 میں جس مذہب پر معتقد ہو میں میں ان کو کفر قرار دیتا ہے

فمنهم من يقل من قال بكثرة من ذلك و
منهم من يكثرون القول من ذلك فلا يمنع
ان يعملوا واحد بالآخر كما يفعل عامة
الفرقيين وانما الحق المجتاز بطريق واحد
بالأخر وان يجبر على كل الآخر وفلك قول
الحسن البصري سئلوا بالله الذي
لا اله الا هو مينها بين الفاعل والجافي
فمنك ان من اهل الحديث ينبغي ان يحضر
ما احتار وذهابهم على رأي المجتهدين
من التابعين ومن بعدهم من كان من
اهل التخيير ينبغي له ان يحصل من السنين
ما يجتري به من مخالف الصريح الصحيح ومن
ان يقول براهمة ما فيه حديث او اثر بقدر
الطاقة ولا ينبغي له ان يتعمق في
القواعد التي احكمها اصفا
ولست مما نض عليه الشارع في
حديثه او قبله صحيحا كرواية ادنى
شائبة الا رسال والا نقطاع كما
فعله ابن حزم رد حديثه تحريما
للعازف لشائبة الانقطاع
في رواية البخاري

جیسے کہ ہم فقہاء کو کم لینے اور حدیث کو زیادہ لینے کا حکم
 فقہاء کو زیادہ لینے اور حدیث کو کم لینے کا حکم مناسب نہیں
 کہ ان دونوں میں سے ایک کو باطل سمجھیں اور دوسرے کو درست
 فریق کے عوام کو ان کے بین فکر حق خالص میں ہر ایک کو
 دوسرے سے مطابق کرین اور ایک کی اکثریت سے مل جائے
 یہی ملو اس قول میں بھری محمد سے ہر قسم اور کسی ایک کی
 کہ کوئی معبود بنی ان کے سوا نہیں کہ تمہاری سنتوں
 کی درمیان یعنی فکر کرنا "وہی کلام کے دو میان نکلا
 یہ کہ اصل حدیث کو چاہئے کہ جس چیز کو خود اختیار کیا ہو اور
 غریب بنایا ہو اور سکتا ہے عین ان کو بعد کو مجتہد کی ایسی
 پیش کرنا اور اس میں غریب کو چاہئے کہ احادیث میں وہ بات
 ہم پر ہے جسے حدیث میں بھی کی میرا ہی گفت ہے
 جس باب میں کہ حدیث با اثر موجود ہو اور وہیں نہیں
 بہرے لگانے سے احتراز کریں۔ اور کسی محدث کو مناسب نہیں
 کہ ان قواعد کے استنباط میں جو محدثوں نے استعمال کئے
 ہیں اور شارع نے ان کے تصریح نہیں کی اتنا سبب اختیار کرے
 کہ اس سے کسی حدیث یا قیاس صحیح کو نہ ماننے مثلاً
 مانا اس حدیث کا جس میں قہر اس کا شکریہ
 ہونے اور قطع ہونے کا ہو جیسے بن حزم نے لیا
 کہ حدیث حرمت باجی گاہ کے نہیں ماننے اسوجہ
 کہ بخاری کی حدیث میں منقطع ہونیکا احتمال ہے

این کتاب را به صاحب
 کتب کمالی در تهران
 و در کتابخانه
 کمالی در تهران
 و در کتابخانه
 کمالی در تهران

على انه في نفسه متصل صحيح فان مثله
 انما يصار اليه عند التعارض كقولهم
 فلان احفظ الحديث فلان من غيره
 فيرجحون حديثه على حديث غيره
 وان كان في الاخر الفوج من الرعايا كان
 اهتمامهم بالرواية عند الراية بالمعنى
 رموس المعاني دون الاعتبارات التي
 يعرفها المتعمقون من اهل العربية
 فاستدلوا لهو بخلافه والواقع
 كلمة وناخيهما ونحو ذلك من التوق
 فلتدبر اما بعد الراوي الاخر عن ذلك
 لقصة فباني مكان ذلك حرف في
 انزل الحق ان كمالا في الوقف ظاهر ان
 النبي صلى الله عليه وسلم قال من حدثني
 ولا ينبغي لمخرج ان يخرج قوله لا يعيد
 نفس كالمصاحبة لا يفهمه منه اهل العلم
 والعلماء باللغة ويكون من على تخرج من
 او جل نظير المسئلة عليه كما يختلف فيه
 اهل الوجوه وتعارض الراوي والاصحاب
 عن تلك المسئلة به المجهول والمظير الظاهر
 لما منع وبها ذكر واعدة غير ما خرج
 هو انما جاد الفخر

ملائكة وہ حدیث بذات خود متصل صحیح ہوا اس جیسے
 بات یعنی شبہ قطع کی طرف متوجہ نہ کر دیا
 کرتے ہیں۔ اور شدائد میں کاہن کہنا کہ فلان شخص فلان
 کی حدیث بہ نسبت غیر کے زیادہ یا دیر اس کے اول کی حدیث
 کو دوسری کی حدیث پر ترجیح دیتے ہیں اگرچہ دوسری میں ہر
 جہ سے ترجیح ہو سارے راویوں کا تمام روایت بالمعنی کے
 کے وقت اصل معنی پر ہوتا تھا۔ ان اعتبارات پر کہ
 اہل عربیت کی تکلف کر نیوے اور کمزوری میں متذکر
 اور اواد ایک کلمہ کی تقدیم و تاخیر وغیرہ سے محبت پکڑنا
 تکلف ہو کہ نہ کثرت و سردی اسی قصہ کو بیان کرنا
 اور اس حرف کی جگہ دوسری حرف نہ ہو۔ اور یہ کہ جو
 کچھ دوسری نے لکھا ہے کہ وہ پیغمبر کا ہر دور
 دوسری حدیث یا دوسری دلیل ظاہر ہو تو اس کی طرف
 رجوع کرنا واجب ہو۔
 و تخریجہا لیکون سبب نہیں کہ یہاں تو انکار کی جگہ
 کے کلام کا مقصد نہ ہو اور نہ اس کلام سے غور و فکر
 قول کو سمجھیں اور تخریج نہ ہو بنا یا غیر سالہ کو سالہ پر
 کرنا یا جو میں یا باطل اعتقاد رکھنے ہوں اور میں
 دوسری کے خلاف ہوں اور اگر بالفرض اس کا اس دور میں
 پوچھا جائے تو شاید کسی نام کی جگہ وہ تخریج پر مجبور نہ کر سکیں
 علت بنا کہ اس ملک میں جو لوگ ظاہر ہوں وہ تخریج پر مجبور ہوں

اس باب میں
 تخریج و تفسیر
 بیان کریں
 ۵۱
 دیکھو اہل علم و فضل
 دیکھو اسی حدیث
 نہا کے میں ۱۸

ووجدت هذين الفريقين على ما بينهم
 من التباين والمحير والتعقيد في الدين
 وعموم الحاجة من بعضهم الى بعض
 وشغل الفاقة اللازمة لكل منهم الى حصول
 اخوانا متحابين على سبيل الحق بلزوم
 التناصر والتعاون غير متظاهرين فاما
 هذه الطبقة الذين هم اهل الحديث والثر
 فان اكثر من متهم انما هم الروايات
 وجمع الطرق وطلب الغريب والشاذ
 من الحديث الذي اكثره موضوع او
 مقلوب لا يعون المتن ولا يعرفون
 المعاني ولا يستنبطونها ولا يتفحصون
 دكانها وفقهاها ورعاها بالفقهاء
 وسادوهم بالطحين وادعوا عليهم على المتن
 ولا يعطون انهم غلبوا اذ لو ان العلم قائم
 وبسؤال القول فيهم لفتن واما الطبقة الاخرى
 وهم اهل الفقه والنظر فان اكثرهم لا يفرقون
 من المشايخ على اقله ولا يفرقون بين صحيح
 وسقيم ولا يعرفون جيد عرويه ولا جيون بل يجمعون
 منه ان يجمعوا على حقه واذا وافق هذا
 لشيء يخلو ما وافق اراهم التي يعتقدونها
 وقد اصطلح اهل موصوفتهم

اور پچھن دو نو فر کو کوئی مرتبہ ایسے پاس اور بہت
 ایسے قریب اور بہت ایک کو دوسرے کو عام اور ضرورت
 ہر ایک کی دوسرے کی ہوتی ہے ایسے جمالی پانچ کو پچھن
 مدد اور اعانت کر نیکی جو راہ حق میں رزم و چھوڑ کر ہوتا
 ایک دوسرے کی ہستی نہیں کرتے بل حدیث و ترمذ کا
 یہ ہر کوئی نہیں اکثر کی کوشش و تہو کا بیان کرنا اور ہر کوئی
 اگر کرنا اور غریب و رشا کو اس حدیث سے تماش کرنا
 ہر جگہ اکثر و خواہ یا مقلوب ہر کوئی نہ انفا حدیث کا
 نگاہ کریں اور نہ معانی کو سمجھیں ورنہ اون کی راز کو استنباط
 کریں ورنہ اون کو ذہینہ اور فقہ کو نکامیں بل بعض وقت
 فقہا پر عیب لگا دین اور بعض سے اون کو برکاتیں اور اون
 مخالفت سنت کا دعویٰ کریں اور یہ نہیں جانتے کہ فقہ
 علم فقہا کو دیا گیا وہ خود اس کا سر میں اور فقہا کو برا
 کے گنہگار ہوتے ہیں اور دوسرے طبقہ اہل فقہ و نظر کا
 یہ حال ہو کر انہیں سے اکثر حدیث کی طرف کتری
 میں کرتے ہیں نہ صحیح کو نہ عفتت جدا کریں اور
 نہ کہہ کے کو کہتے سے پچھن اور جو حدیث ان کو پہنچتی اور
 اس کے مخالف پر محبت لائیکل پروا نہیں کرتے بشرطیکہ
 جن مذاہب کے وہ پابند ہیں حدیث مذکور کے برخلاف
 ہو اور نیز ہر رنگ رایوں کے مطابق جسکے وہ معتقد
 ہیں او آپس میں اس قرار اور اصطلاح پائی

في قول الخبوالضعيف والضعيف المنقطع
 اذا كان ذلك قد اشتهر عندهم
 وتعاوت الالسن فيما بينهم من غير
 فيه اوديقين علم به فكان ذلك
 زلت من الراي وعيافيه وقوة وفنا
 الله واياهم لو حكي لهم فاحمد من رسله
 مذاهرهم وزعماءهم قول بقوله لا
 من قبل نفسه طلبوا فيه الثقة واستبرأ
 له العهد فخذ اصحابك لا يعتمدون
 في مذهبه الا ما كان من رواية ابيهم
 والاشبه من ائمتنا من نبل اصحابهم
 فاذا جاءت رواية عبد الله بن علقم
 واخبر به لم يكن عندهم طائلا وتري اخفا
 ابن حنيفة لا يقبلون من الرواية عنه الا بحكاية
 ابو يوسف ومحمد بن الحسن الطائفة
 من اصحابه والاجلة من تلامذته
 فان جاءهم عن الحسن بن زياد
 اللؤلؤي ودونه رواية قول
 بخلافه لم يقبلوه ولم يعتمدوه
 وكذلك تجد اصحاب الشافعي
 انما يقولون في من هب

۴۵

کہ بجز ضعیف اور بدیث قطع وہ سنت پذیر ہوگی کہ ہمارے
 اصحاب کے پاس مشہور اور ایک بیان زبان پر نہ کہ
 جب کوئی بے مثال یا علم یقین اور یقین نہ تو یا مطلق
 اس کے مندرجہ اوجہات ہر دو اگر ان کو نوکری
 خدا ہوگا اور ان کو تو یقین عنایت فرماؤ کہ ان کے کہتے
 ہر ملت کے کسی عظیم کا ایسا قول نقل کیا جا کہ ان کو
 اپنے انہما سے اس کو کہا ہو تو اس میں ایسی قدر کی
 تفتیش کرتے ہیں اور اس کی بری الذمہ ہو چاہے
 مشن، لکھنؤ، کدو، کیمو، کک، امام مالک کے مذہب
 میں وہی معتبر یا نہیں کہ جو ابن تاسم و شیبہ و
 جیسے بڑے بڑے اصحاب مالک کی روایت ہو اور اگر کوئی
 روایت عبد اللہ بن عبد اللہ، اس کے ہمسر کے سبب
 تو ان کے نزدیک معتبر نہ ہوگی اور ایسے ہی امام ابو حنیفہ
 کے تابعین وہی روایت امام کی قبول کرتے ہیں کہ
 ابو یوسف اور محمد بن حسن اور امام کریم شاگردوں
 اور حلیل، تلامذہ نے نقل کیا ہو اور اگر ان کے پاس
 کوئی روایت حسن بن زیاد تو کوئی اور اس سے
 کمتر شخص کے آدھے جو پہلی روایت کے خلاف ہو
 تو اس کو پذیرا اور مستعمل نہ کریں گے۔ اور
 ایسے ہی امام شافعی کے تابعین کو
 دیکھو گے کہ شافعی کے مذہب میں

علی ہدایۃ الزین والرابع بن سلیمان
 المرادی فاذا جاءت رواية حرملة
 والبحری وامثالہم یفتنون الیہا
 ولم یقدروا فی اقاویل علی هذا عادة کل
 فرقة من العلماء فی احکام مذہبہم
 واستاذہم فلذا کان هذا دافعاً
 لا یفتنون فی امر هذا الفروع وروایہا عن
 هؤلاء الشیوخ الیہا وثیقة والثبت فیہ
 یحکمون انسابہم فی الاموال والخطب
 الاعظم وان یواکلو الروایۃ والقل
 عزائم الائمة وسواء العزۃ اللجب
 حکم الائمة طاعة الذی یحب علیہا
 التسليم لحکمہ والانقیاد لکلامہ من حیث
 ینجر فی الفساح جہا فضاء ولا
 صدقنا غدا من ابرمہ وامضاه الیم
 اذا کان للرجل ان یتساهل فی امر نفسه
 وبساح غطاءه فی حقہ فلیخذ منہ
 الریف یقصر لہم من الاعمال یجوز لہ ان
 یفضل ذلک فی حق غیرہ اذا کان لاتباعہ کوئی
 الضعیف ووصی الیتیم وکول الغنا وکل یقول
 خلک منہ اذا فعلہ الخیانۃ لعمد الخفاء لکذا

صرف مزی اوسیع بن سلیمان مروی کی روایت
 مستحسنہ میں اور اگر کوئی روایت حرط اور بحر ہی اواریں
 ہبہ کے آوی تھا وکی طرف التفات نہیں کرتے اور
 تناول شافعی میں اوسکو شمار کرین اسطرح علماء
 ہر فرقہ کی عادت اپنا مانو۔ وروایت وکیل احکام میں تیر
 وحبس مشورہ میں کرن لوگوں کا دستور یہ تھا ان خود
 کو معاملہ میں اور ہر استاد سے اور مروی ہو میں یہ کہ
 بیرون افتاد اور تنگی کو اکتفا نہیں کرتے تو وکیل کو بیرون ہر
 کہ ضروری اور باری کام میں سنی کرین اور روایت
 ہو نقل ہا سونکی امام اور سواح بنا عزت کو دو ستر پر
 چھوڑین جس رسول کو حکم کو ماننا اور انکی فرزنداری چہر
 ایسی طرح واجبہ و احسانات کا حکم کر دین اوس اپنے
 و زمین تنگی پائین اور جس حکم کو وہ نافذ و جاری فرما تیر
 اور جس ہمار سینو نہیں کچھ کہینہ نہو۔ بھلا دیکھ تو جیت دی
 بنو سعد میں سنی کر عوار اپنی فرستوا ہونے اپنی حق میں شہم
 پوشی کر یعنی ونے کہوئے دم فرختی اور بل ویشام وکر
 واکر تو پے ہی کو کہیں جائز ہو کہ یہ بات دیکر کے
 حق میں کرے جسکی طرف سے نائب ہو شد کسی ضعیف
 ولی اور قسیم کا وصی اور غایب کا وکیل ہو یہ بات
 اوسکو ہرگز جائز نہوگی اور اگر ایسا کرے گا تو بیزار کے کہیں
 عہد میں خیانت کرنا اور ذمہ کو تو خدا ہوا اور کیا ہوگا

فهذا هو كتاب الكيمياء واما عبارته
فانها في المصاحف والكتب والسير والسير
واستطاعت في ذلك الخلق والخلق
المبني فاختصر طريق العلم وقصر على
وحروف منوعة من اصول
الفقه سموا حلالا وجعلوها شعارا
لافسهم في التزموا به العلم واخذوا
جنته عند الفخر وهو ونصبوا درة
للفخر والجمال يتناظرون به ويتدبرون
غيرها وعند انصار درة اقدر على العباد
يتخذون السيرة في الفقه المذكور
عصر الرئيس العظيم في بلد ومصر جدا
وقد نزل الشيطان حيلة وبلغ منهم
مكين بليغ فقد اعدوا في ايدى علم
قصير بعض ضالة لا تقبل بلع الحجة وموافقة
فاستغنوا عليه بالعلم وصلوا بالقطر
منه واستظفروا باصول النكبين
يتبع امر بهم الخوض في حال النظر في
غيره وليسوا واطاعة كثيرة منهم وانعوا
ووقفا من المؤمنين في الرجال والعقول
بذلك هو في يدهم الشيطان فيهم فيهم

میں پیشکش کرتا ہوں کہ جو شخص اس کتاب کو پڑھے وہ اپنے دل میں
 ایک نیا روح پیدا کرے جس سے اس کی فطرت پاک ہو جائے اور اس کی
 پائیداری قائم رہے اور اس کی ہر بات کو عمل میں لائے اور اس کی ہر بات کو
 اس کی غرض سے صرفی عالم کو غور کیا اور پند ہو کر پکڑ لیا کہ کیا
 چند باتیں معانی اصول فقہ سے ملال کر دیکھا نام ملال
 وہ علم کے پانچوں سطور نہیں بلکہ اس کے لیے کہ بتاؤ کہ وہی
 پہچان مقرر کی دینا غور کیا کہ یہ قوت و کمال ہے یا نہ ہے
 یہ اس میں بیکوئی بنا کر دیتا ہے یا نہ ہے پھر دیکھتے ہیں کہ
 دلت ہی پر پہچان ہوتی ہے دلت باتوں کے ساتھ ہر چیز
 یہ قوت و غایت بتا کر دینا ضروری کی دقت و حکم کما
 جیسے بنو قریظہ میں تھیں تھے اور ان کے ساتھ رہتے ہیں
 اور اس سے یہ ہے کہ شہانہ سے چلے جائے یہ کہ وہ اس سے
 ان کے لئے اور کچھ دیکھیں دیکھنا کہ وہ چاہتے تھے کہ اس سے
 یہ علم کہ وہ متاع یا سب سے غایت در غایت کو دانی
 یہ نہیں اس پر علم ہی کی مدد اور چہ علم ہی اس سے
 کا تصور و تسلیم کے اصول سے قوت ہو رہی ہے کہ
 آدمی کو غور کی اور فکر کر جو ان کے لئے نہ صرف
 نے اپنا خیال اور سپر چاہا اور مومنوں کی ایک فریق کے
 سوا ہتھوں سے ہو سکی اطاعت اور پیروی کو بلکہ وہ
 وہ ان کی عقل سے بہت ہے کہ شیطان اور لوگوں کو بتا رہا ہے
 وہ یہ کہ وہ فی الواقع ہر بات سے کماں بکھاتا ہے۔

والله المستعان انتم كلام الخطابي
 باب في خلا الناصر في المائة الرابعة
 سبب الاختلاف بين الاول والاواخر
 في الفتاوى من المذاهب وبيان
 سبب الاختلاف بين العلماء في كونهم من
 اهل الاجتهاد المطلق او اهل الاجتهاد في الدين
 والفرق بين هاتين المذاهبين

واعلم ان الناصر كان في المائة الاولى
 والثانية غير معتمدين على التقليد بل كانوا
 مبنين على اوطال البسائط وقوت القلوب
 في الكتب المجموعات محدثة والقول ببقاء
 الناس والفتيا بذهاب الناصر والاختلاف
 قوله والحكاية في كل شيء والتمسك على ما
 لم يكن الناس قد علموا ذلك في القرنين الاول
 والثاني انهم بل كان الناس على درجتين
 العلماء والعامه وكان من خبرنا انهم كانوا
 في المسائل الاجمعية القول باختلاف المذاهب
 في جميع المعجزات لا قبله ولا احكام الشرع
 وكانوا يعلمون صفة الوضوء والغسل احكام
 الصلوة والزكاة ونحو ذلك من ايامهم او مغلطتهم
 فيمنعون ذلك او وقعوا في غلطه واستغنوا

اوراب خدا ہی سے مدد رکھ کر پورا ہوا کہ من خطابی کا
 باب ۱۰۰۰ کو گونے حال کے ذکر میں پہنچی ہو
 سے پیشتر ہوئی اور اس مقدمہ کے بعد بیان میں
 پہلے ان پچھلے میں کسی مذہب کی طرف منسوب ہو
 اور نہ ہونے میں ہوا اور نیز علیٰ کہ اس اختلاف کے سبب
 بیان میں کہ بعض مجتہد مطلق ہو اور بعض مجتہد
 اور نہ ہونے میں ہونے کے فرق کے ذکر میں۔

جانتا چاہئے کہ پہلی اور دوسری صدی میں لوگ
 ایک مذہب معین کی تقلید پر مشفق نہ تھے چنانچہ پہلے
 کی سے قوت انقلاب میں کہا ہے کہ کتاب میں اور مجاہد سب
 ہی نقل ہوئی ہیں اور ہونے کے قول کا بیان کرنا اور
 شخص کے مذہب پر فتویٰ دینا اور ہونے کے قول کو اختیار کرنا اور
 پیرویوں و علی غل کرنی اور اسکے مذہب پر فتویٰ کرنا اور
 ہوم و قرآن میں ہونے کا دستور تھا تمام ہوا قول ہوا سب کا۔

بلکہ لوگ اس وقت و ہر جہے عالم اور ہوم۔ حرم کا خیال
 تھا کہ مسائل اتنا قیہ میں جن میں مسلمانوں کے اندر یا جمہور مجتہدین
 کے وہ بیان اختلاف تھا ہر شاعر کے اور کسی کی تقلید نہیں کرتے
 اور کیفیت وضو وغسل کی اور نماز اور زکوۃ وغیرہ کے
 نظام اپنی باپ دادوں یا اپنے شہر کے پڑائیوالوں سے
 سیکھتے تھے اور اسی پر چلتے تھے موجب کوئی حادثہ
 جنی۔ تم ہوتا اور اسکے بارہ میں جس منفی کو ہاتھ

من غیر تعین مذهب قال ابن الحارث فی
 اخر المتحرر کاوا یستقنون موعدا واحدا
 موعدا غیر مطلقا من مفسدات واحدا
 واما العلماء فكانوا علی مرتبتین منہم
 من امكن فی تتبع کتاب السنن واثبات
 حتم حاصلہ بالقوة القویة من الفعل
 ملکہ ان ینصرت مفسدات فی الناس بحججہم
 فی الوقائع غالباً بحیث یکن جوابہ
 اکثر ما ینوقف فیہ ویمتص بہ المجتہد
 للطریق ہذا الاستعداد یحصل تارة
 باستفراغ الجہد فجمع الروایات فانیہ و
 اکثر من الاحکام فی احادیث فکثیر ما
 اثار الصحابة والتابعین وتبع التبعین
 مع ما ینفث علیہ العاقل العار باللفظ من
 مواقع الکلام وصفا العلیل انوار من
 طرق الجمع بزم المختصا وترتیل الدلائل و
 خلقت کما قال الامین الفقہ بن احمد بن محمد بن
 حنبل فاصح بن راعیہ وتارة بالحقا
 طرق التخریج وضبط اصول المروية فی
 کتاب باب عن شایخ الفقہ من الضوابط
 والقواعد مع جملة صالحة من السنن والاشار

۵۱

ہر من تعین مذهب چہ چہ ابن ہر ما آخرہ میں
 کہ ہر کہ بھی ایک شخص سے ہر چہ او کہیں دو سو
 التزام ایک مفتی کا کرتے تھے۔ اور ملہ قسم کے
 ایک وہ عالم جنہوں نے قرآن اذیت اور ثمار کی جستجو میں
 اتنا غور کیا کہ انکو بالقوة جبکہ بالفعل کہ پابندی
 استعداد حاصل ہو کہ لوگوں میں مفتی مقرر ہو جائیں
 کہ اکثر معادات میں انکو بہت باریں ہر چہ چاہتے
 توقف کرنے سے نسبت یہ وہ ہر وہ لوگ مجتہدین کی
 نام سے خاص تھے اور یہاں سے انکی اسرار حاصل
 ہوتی تھیں کہ روایتوں کے جمع کرنے میں خوب کوشش کی جاتی
 کیونکہ بہت سے احکام سے حدیث میں بین و بہت سے
 آثار صحابہ و تابعین و تبع تابعین میں انکے ساتھ
 ہی یہ ہو کہ عاقل زبان دان موقع ہر وہ آثار
 کہ ہر ہر طریق سے بقوت مختلف مدتیہ کے اور
 اور ترتیب و دلیل وغیرہ کو ہر چہ چاہتے
 دو نام پیشوا احمد بن محمد بن حنبل اور اسحق بن ہر
 کا حال ہو کہ بھی استعداد مذکورہ کے ہر چہ چاہتے
 مستحکم کرنے اور ان ضوابط اور قواعد کو ہر چہ
 ہوتی ہر چہ ہر باب میں ہر چہ ہر چہ مشایخ
 سے مروی ہیں جنکے ساتھ سمن
 آثار کا ایک لایق مجسود محفوظ ہو

كمال الامين القويين ابى يوسف
 ومحمد بن الحسن منهم من حصل له من
 معرفة القرآن والسنة ما يمكن به من معرفة
 دور الفقهاء مسائله اذلتها التفصيلية
 وحصل له من غالب الراى بعض المسائل الاخرى
 اذلتها وتوقف في بعضها واحتج في ذلك بحديث
 العلماء انه لم يترك مال الا دوا عما يكامل
 المجتهد المطلق فهو مجتهد في البعض غير مجتهد في
 البعض وقد توارى عن الصحابة والسابعين كانوا
 اذا بلغهم الحديث يعملون به
 من غير ان يلاحظوا مشروطا وبعد
 الماشين ظهر فيهم المذهب
 للمجتهدين باعيا عنهم وقل من
 كان لا يعتمد على مذهب مجتهد بعينه
 وكان هذا هو الواجب في ذلك الزمان سبب
 ذلك ان المشتغل بالعبادة لا يخلو عن جالدين
 احدهما ان يكون اكبره معرفة المسائل
 التي قد اجاب فيها المجتهدون من قبل من
 اذلتها التفصيلية وتقدمها وتغير ما عداها
 وترجم بعضها على بعض وهذا هو حليل كنه
 له الالباب تيا من قد كثر من فرائض المسائل

جیسے حال دوامسون پیشوا ابو یوسف اور محمد بن حسن
 کا ہے۔ دو سکروں عالم تھے جنکو قرآن اور حدیث ہفتہ
 معلوم تھے کہ اوس فقہ کی خبر اور اسکی اصلی مسائل
 تفصیلی دلیلون کے ساتھ پہچان سکیں و بعض مسائل
 پر دلیل کے ساتھ غائب اسے حاصل ہو جاوے۔
 بعض مسائل میں توقف کریں اور علماء کے مشورہ
 کے محتاج ہوں کیونکہ اونکے پاس کورسماں نہیں ہے
 مجتہد مطلق کے پاس ہوتا ہیں تو اس قسم کا عالم بعض
 مسائل میں مجتہد اور بعض میں غیر مجتہد ہوگا اور صحابہ
 اور تابعین کے تواتر ثابت ہے کہ جب تک کوئی حدیث پہنچی
 تو بدین لہذا کسی شرط کے وہ اس پر عمل کرتے و بعد
 دو صدیوں کے ہو گئے نہیں معین مجتہدوں کا مذہب اختیار کرنا
 ظاہر ہوا اور ایسی کم جمی تھے کہ مجتہد معین کے مذہب پر
 اعتماد نہ رکھتے ہوں اور اسوقت میں پابندی مذہب
 معین کے واجب ہو گئی اور اس سبب یہ فرقہ
 میں مشغول ہوئی اور وہ حال سے خالی نہیں۔
 اول یہ کہ اسکا اثر مطلب میں مسئلہ کا پہچانا ہو جائے
 اسباب پیشتر تفصیل دلیلون سے مجتہد دیکھ چکے ہیں اور نیز در مسائل
 کا پرکھنا اور دیکھنا مذہب تحقیق اور انیس کے بعض کو بعض ترجیح
 دینا منظور ہو اور یہ کام ایسا بڑا ہے کہ ہر فرقہ کسی سے
 کام کی اوس بن نہیں سکتا جسے مسائل مجتہد

وابلد لدا بل فل فل کل باب فیستعین
 بقی ذلک لعل یشغل بالنقد والدرج
 ولولہذا الامام صلی علیہ وآلہ معنی
 الامر تکلیب اور صعب مع امکان الامر
 السہل ولقد لہذا المتقدیم ان یحین
 شیامتا سبق لہ امامہ ویتدل
 علیہ متیان کان اسرار اسکے
 اقل من موافقتہ عد من اصحاب
 الوجوہ فی المذہب وان کان
 کفر لم یعد تفرده وجہا
 فی المذہب وکان مع
 ذلک منسبا الی صاحب المذہب
 فی المحلہ ممتازا عن ائمتہ بامام آخر
 فی کثیر من اصول مذہبہ
 وفروغہ ووجود مثل هذا
 بعض محتمل ان لعل سبق
 بالجواب فیہا اذ الوقایع
 متتالیۃ والباب مفتوح
 فیلخذہا من الکتاب السنۃ
 واثار السلف من غیر اعتما
 علی امامہ ولکن کثر ما

۶۰

اصول اہل لایکی شقت سے ہر باب میں غلط کر دیا
 کہ وہ اس باب میں اس نے کہ قول سے مدلی پھر
 پر مشافہہ چیز میں مشغول ہو کر یا فرض یا مسموئہ
 اور ہر پرمشوارہ متنازعہ ہر تکسل بانسہ ہوتے ہو
 بشوہام کو غیب کرنا ہے قائم ہو اور نہ ہو کہ بچہ
 مقتدی ان بانوین راو کا نام چاہے کہ چاہے ہی ہو
 باتو کو اچھا کہے اور کچھ میں اسکا نقد کر دے گا
 نقدان نسبت موافقت کے کم ہوگا تو یہ شخص باب
 میں صحابہ دوم ہیں شمار کیا جائیگا اور اگر نقد یا
 ہوگا تو وہ ستائش نامذہب میں وجہ گنہگار ہوگی
 اور ہر وجہ اسکے فی الجملہ صاحب باب کی طرف
 منسوب رہیگا اور ان لوگوں سے جنہوں نے
 دو سترام کا اقتداء اس کے مذہب کے بہت سی
 اصول اور فروع میں کیا ہو ممتاز رہیگا اور
 اس جیسے شخص کے بعض اجتہادی مسائل ایسے
 پائے جائیں گے کہ انکا جواب پچھے نہوا ہو کیونکہ
 معادلات پایہ ہوتے رہتے ہیں اور اجتہاد کا
 ہر وارہ کھلا ہوا ہے ایسے مسائل کا جواب وہ
 شخص قرآن اور حدیث اور آثار سلف سے بدون
 اعتماد کے اپنے امام پر نکالتا ہے لیکن ایسے
 مسائل بہ نسبت ان مسائل کے

قليلة بالمسئلة الى ما سبق بالجواب
 فيه وهذا هو المعتمد المطلق المنتسب
 وبانها ان يكون اكبر معرفة
 المسائل التي يستغنيها المستفتون
 صالم ينكلم فيه المتقدمون مسجلة
 الى امام ياتى به في الاصول
 المعتمدة في كل باب باب اسند
 من حاجة الاول لان مسائل الفقه
 متعانة متشابهة فروعها
 يتعلو بالمهاقها فلو ابتدأ هذا بقدر
 مداهم هو وتنفيع اقوالهم لكان
 ملازم المالا بطبيعة ولا يتفرع منه
 طول عمر فلا سبيل له الى ما همه
 الا ان يحل النظر فيما سبق فيه يفرغ
 للتقاريع وقد يوجد لمثل هذا
 استدراكات على امامه بالكتاب الستة
 والاسلف القياس لكن اظلمة في
 المواقفاته وهذا هو المحنة للذوق العالم
 الثالثة وهي ان يستفزع جهم ولا في معرفة
 ادلما سبق اليه لو يستفزع جهم ثانيا في
 التفرع على ما اخاره واستغنى

خبنا جواب بچھے ہو چکا ہو کم ہونے میں اور ایسا
 شخص مجتہد مطلق منتسب ہو۔ ووسرا حال مشغول
 بقصد کا یہ کہ اس کی بڑی غرض اور مسائل کا
 پہچانا ہو جنکو قوی پوچھنے واسے دریافت کرنے کے
 جنہیں پہلے لوگوں نے کچھ نہیں کہا اور اس شخص
 کو بہت بچھے شخص کے ایک ایسے م کی سخت ضرورت
 ہو کہ اس کا قد ان اصول میں کرے ہر باب میں
 مرتب ہو چکی ہیں کیونکہ فقہ کو مسائل ایک دستخط
 بال کبطرح ہیں اور ان کی فروع اپنی اصل سے وابستہ ہیں
 تو اگر مجتہد شخص یہ کہنے دو کہ اس کا ایک اور تنقیح کا قول کی
 از سر نو شروع کرنا تو ایسی چیز ہے تو نہایت مشکل طاقت اس کو
 تھی ورنہ سامی عمر دس فارغ ہوتا کئی دسویں مظلوم
 کی رہبر اسکے نہیں کہ جن مسائل کو چھپے ہوئے ہیں جن
 غور کرے اور تقریبات کیلئے فلان ہو چکے اور بعض اوقات
 شخص بھی قرآن و حدیث و اشعار اور قیاس اپنی
 امام کا خلاف کرے لیکن اس کے خدائی مسائل بہت
 موافق مسائل ہو گئے ہیں اور یہ شخص مجتہد فی مذہب
 اور تیسری حالت یہ کہ عالموں میں جہت کو نش
 سنات میں کرے جن مسائل کے جواب پہلے ہو چکے
 ہیں ان کی دلیلین پہچانے اور کہ میں کوشش کرتا
 کہ جس بات کو متار اور اچھا سمجھ دے پھر فرمے

نہی حالۃ بعیدۃ غیر واقعۃ بعد
 العهد عن زمان الحق واحتیاج
 کل عالم فی کثیر متالابدلہ فی
 علمہ الی من مضمون روایت الاحادیث
 علی تشعب متونها وطرقها ومعرفة
 مراتب الرجال و مراتب صحة الحديث
 وضعفه وجمع ما اختلف من الاحادیث
 والاثر والتنبہ لما خذل الفقه
 منها من معرفة غیب اللغة واصول
 الفقه ومن روایت المسائل الی سبق
 الکلام فیها من المتقدمین مع کثرتها
 جدا وتباينها واختلافها من توجه
 انکارہ فی تمیز تلك الروایات
 وعرضها علی الادلة فاذا الفدعہ فی
 ذلك کیف یوفی حق الفاریع بعد ذلك
 والنفس لسانیۃ وان کانت زکیۃ لحالہ
 معلوم تجزئاً وجزئاً واعاقلان هذا مبرر
 للطراز الاول من المجتہدین جیزکان العهد
 قریباً والعلوم غیر متشعبۃ علی التوفیق لکثیر
 الا لکون قلیلہم ومع ذلك لا یمنع من کثرتهم
 معتمدینہم لکن اکثرہم یفترقون العلم صاروا

۶۲

یہ حالت جیدہ عقل اور غیر متحقق نہ رہے کہ وہی ہاؤنہ
 دوسرے یا وہ ہر عالم کو بت سی باہن میں کیا دیکھے علم
 میں ضروری ہیں سلف گذشتہ کی حاجت اور شایستگی
 کہ یہ سادہ روایت ہاؤنہ و متفرق ہونے الفاظ اور سادہ
 اور سادہ علم کے مرتبہ کو پہچانتا اور حدیث کے صحیح و ضعیف
 ہونے کے مرتبہ معلوم کرنا اور حدیث اور آثار مختلف
 مطابقت دینا اور وہیں سے ماننے فقہ ہر واقعہ ہونا
 مشکل الفاظ و اصول فقہ کو پہچانتا اور ان مسائل کی
 گونا گونین پہلے لوگ کلام کر کے بین نہاں کلام پر مسائل
 نہایت کثرت سے اور ایک دوسرے سے اور مختلف ہیں
 اپنی فکر و فکر و روایات کے امتیاز کرنے و دیوانہ
 پر مشرک کرنے کی عادت متوجہ کرنا اگر اپنی تمام ذہن ہی
 باتوں میں صرف کرے تو وہ کچھ بعد غریبات کا حق کیسے پورا
 کرے گا و نفس لسانی کیلئے تو نیز فہم ہو ایک حد معین ہو کہ
 اوسے باہر عمل کر نیسے عاجز ہو جائے بات مجتہدین فقہ
 اول کیلئے حاصل تھے کیونکہ وہی کا زمانہ قریب تھا اور علوم
 بھی شایع و شایع تھے علماء کے اس وقت میں بھی
 صرف تھوڑے ہی شخصوں کو ميسر ہوا اور وہ شخص اس
 پانچہ اپنے مشایخ سے معنی ہی تھے اور ان ہی پر
 اعتماد رکھتے تھے لیکن علم میں کثرت صرف
 کی وجہ سے نہ مستقل ہو گئے تھے

وبالحكمة فالتمذهب للمجتهدين سرهما لله
تعالى العلماء وجمعهم عليه من حيث
يشعرون أولا يشعرون ومن شواهد
أذكرناه كلام الفقيه ابن زياد الشافعي
اليميني في نقاؤه حيث مثله في كتاب
البلقيني بخلاف مذهب
التابع فقال في الجواب
لا تعرف توجه كلام البلقيني ما لم تعرف
درجته في العلم فإنه أمام مجتهدي مطلق
منتخب غير مستقل من أهل التخرج والتزج
وعنه المطلق المنتسب له اختيار وجمع
يخالف الجمع في مذهب الإمام الذي ينتسب إليه
وهذا حال كثير من محدثي الكاظمين
أصحاب الشافعي من المتقدمين والمتأخرين
وسأني ذكرهم وترتيب درجاتهم
ومن نظم البلقيني في سلك
المجتهدين المطلقين المنتسبين إليه
الولي أبو زرعة فقال قلت مرة لشيخنا الإمام
البلقيني ما يقصر بالشيخ في الدرس السكت عن أكثر
وقد استكمل الله وكيف يقلد قال ولم أذكره شيخه
البلقيني استجاء منه لما أرتازت عليه فأنك

حاصل یہ کہ مذہب مجتہدین کی پابندی ایک ذریعہ ہے کہ
اس نے غلامانہ دین ڈالا اور اس پر اوکو متفق کیا
خواہ وہ اسکو جائیں یا نہ جائیں اور ہماری تقریر کا
مؤید فیض ابن زیاد شافعی مینی کا کلام اون کے فتاویٰ
میں ہے کہ جیٹ ونسے دو مسالوں کا مل پوچھا گیا جنہیں
بلقیسی نے مذہب شافعی کے خلاف جواب دیا تھا تو ابن
زیاد نے جواب میں تقریر ذیل لکھی۔

کہ جس تک کو یقینی مادہ علم میں معلوم ہو گا تک اور کلام کے
تحریر سے جو کہ جان کو یقینی نام یہ مطلق نسبت غیر مستقل
تحریر و ترجمہ و تفسیر میں۔ اور میری نفس مطلق نسبت
وہ شخص کہ جس نام کی حرفہ مسبب ہو سکتا ہے بدن اعتبار
اور ترجمہ کہتا ہے کہ قول اپنی مخالفت کرے۔ جان سے
بڑے بڑے علماء صاحب شافعی و میلون و بھاپو میں
اور انہوں نے کہا کہ درجات کی ترتیب غریب نیکی اور
جن لوگوں نے یقینی کو مجتہد مطلق نسبت میں داخل کیا
ہو وہ میں یقینی کا شاگرد مل ہو رہے ہیں۔ وہ کہتا ہے کہ میں
ایک بار اپنے استاد نام یقینی سے کہا کہ کیا وجہ ہے کہ میں
اسکی اجتہاد سے کوتاہی کرتے ہیں حالانکہ مجتہد ہونے کا
سبب ہو اگر کیا ہو تو وہ تقلید کیوں کرتے ہیں اور میں نے
مارے شرم کے خود استاد یقینی کا نام لیا کیونکہ مجھے
منظور تھا کہ اجتہاد نہ کرنے پر کچھ سخت بات متب کروں گا

۱۴ مئی ۱۹۷۱ء

کی حکومت اور تنظیم
کی قبولی اور کامیابی
جو یہاں ہو رہی ہے

فمكت تملت فماعتى ان الامتاع
 من ذلك هو لا لوظائف التقدیر
 للفقهاء على المذاهب الاربعة وان
 من خرج عن ذلك واجتهد لم ينله
 شی من ذلك وحرم ولاية القضاء
 وامتنع الناس استفتاء منسب للبيعة
 فنبسم ووافقه على ذلك اهل طائفة امانا
 فلا اعتقد ان المانع لهم الاجتهاد ما
 اشار اليه صاحبنا من العلم بذلك
 وان يتركوا الاجتهاد مع قدرتهم عليه
 لغرض القضاء والاسباب هذا لا يجوز
 لاحد ان يعتقد فيهم وقد تقدم ان
 الراجح عند الجمهور وجوب الاجتهاد
 في مثل ذلك وكيف ساء لكون نسبتهم
 لذلك ونسبة البليغة الى موافقته على ذلك
 وقد قال الجلال السيوطي في شرح
 التنبيه في باب الطلاق ما يفهم
 وما وقع لائمة من الاختلاف
 من تغير الاجتهاد فيصحبون في
 كل موضع ما ادى اليه
 اجتهادهم في ذلك الوقت

لا يفتوا في الاجتهاد
 في غير ما هو عليه

امام بلقيني خاموش ہو کر بقیہ میں رہے۔ یہ سیرت دیکھ کر
 سے باز رہا صرف اسی کو کر بوجہ بہت سی ہو رہا تھا
 ہر جہاں مذہب کے جو مقرر ہیں اور جو کوئی مذہب میں لگتا
 سے باہر ہو گا اور جہاں کریگا اس کو اس میں لگنے سے کچھ
 نہ ملے گا۔ اور جہاں تک محرم سے لگا ہو گا اس سے فتنہ
 دریافت کرنا۔ پھر دیکھو کہ یہ فتنہ کیسا بقیہ میں
 کیا اور اس سے پہلے میری مدد فتنہ کے پورا ہوا حکم اور
 میں مٹا ہوں کہ یہ لیاقتا نہیں کہ جس بات کی
 طرف بوز نہ دے اشد کیا ہے وہ بات اجتہاد است
 اہل کو تو کو مانع ہوا اور ان کا منصب ہی اس کے بری ہے
 اور نہ میرا یہ اقتدار کہ وہ لوگ باوجود اجتہاد پر قادر
 ہو سکتے تھے۔ قضا اور اسباب معیشت کی وجہ سے اجتہاد
 چھوڑ دین اور تو کوئی حق میں یہ اعتقاد رکھنا تو کیا
 جائز نہیں اور پیشتر گذر چکا کہ جہتوں پر کیا ثابت ہے کہ
 ایسے مرتبہ میں اجتہاد کرنا واجب ہے اور بوز نہ کہ ان
 کو تو نہیں یہ عیب لگا، اور اس بات میں امام بلقینی کو
 اپنا موافق بنانا کیسے جائز ہو گا اگر بدل الدین
 سید علی شرح تنبیہ کے باب الطلاق میں یہ عبارت
 اٹھائی ہو۔ کچھ ایسے میں اختلاف ہو اور اجتہاد
 تبدیل سے ہو پس ہر جگہ میں جو تصحیح کرتے ہو
 بات کی کرتے ہیں کہ اس وقت ان کا اجتہاد و تکلیف پونچا

لما صرح به النووي ابن الصلاح في
 الطبعا وتبعه ابن السكيت المصنف في كتب
 المذهب وادوا وادوا وادوا في الشافعية
 كما في المصنف ابن الصلاح في المصنف
 في بعد ادول اما في غير الغرائب في
 في سائر في ابن عبد السلام في
 في صفة بالقرعة وادوا في ابن قتيبة في
 في صلاحية المهاجرة لشهادتها ما في الشافعية
 والفاضلة والكافية وغير ذلك اما
 من بلغ رتبة الاحترار المستقل فانه يخرج
 بدله عن كونه شافعي ولا يقل اقواله
 في كتب المذهب كما علم احد بلغ هذه
 الرتبة من الاصحاب الا ابا جعفر في حرم
 الطوري فانه كان شافعيًا مستقل
 في المذهب والرافع وغيره لا يفرق
 وجه في المذهب انتهى في عند احسن
 مسائل الولي ابو زرعة الا ان
 كلامه يقتضي ان ابن جرير
 لا بعد شافعيًا وهو مردود فقد
 قال الرافعي في اول كتاب
 الزكوة من الشر

چنانچه نویسنده اور طهقات من بن صلاح نے اسکی تصریح
 کی کہ والدین کی نے اسکی موافقت کی اور بن جریر نے
 نے نہ سبکی کہ بن قتیبة بن جریر نے شافعی
 تصنیف کی متعلق کے کے مثل مصنف ابن بن تیمیہ
 کیوں کہ تویت حدیث ظاہر بخلاف اولی و دوم و بن
 بن جریر کی تو تعلیم مدرسہ شافعیہ نیشاپور کی تویت ہوئی
 اور بن عبد السلام قاهرہ کے مدرسہ بامید اور طاب
 متعلق ہوا اور بن وریق عید مدرسہ صلاحیہ کا جو بانی
 نام شافعی تفسیر کے پاس اور مدرسہ شافعیہ کا لایہ غیر
 متعلق ہوا اور بن وریق عید مدرسہ صلاحیہ کا جو بانی
 وہ شافعی بنے بنے نکل گیا اور اسکی اقوال مذہب کی
 کتابوں میں منقول نہیں ہوتے اور بن قتیبة صاحب شافعی
 سے نہیں جانتا کہ وہ اس مرتبہ کو پہنچا ہو یا نہ ہو
 طبری کے کہ وہ شافعی تھا چہ مذہب میں مستقل ہو گیا
 اور اس وجہ سے شافعی وغیرہ نے کہا کہ اسکا تھا ہوا
 کسی قول میں مذہب کی وجہ شمار نہیں ہوتا
 کا قول پورا ہوا اور یہ طریق میرے نزدیک اس
 بہتر ہے چہرولی ہونہ چلا جو اگر سیوطی کا کلام
 اس بات کا متفق ہے کہ ابن جریر طبری کو شافعی
 شمار کیا جاوے گا اور اسکا یہ کلام مسلم نہیں کہو کہ
 زعفرانی نے شروع کتاب الزکوة کی شرح میں کہا ہے

تفرغ ابن جریر کا بعد و جہا و مذهبنا
و از کان معدودا فی طبقات اصحاب
الشافعی قال النووی فی التہذیب
ذکر ابو عاصم العسادی فی الفقہاء السامیۃ
وقال من افراد علمائنا و اختلفوا فیما
علی الریبع المرادی المحسن الزعفرانی انھ
و معنی انتساب الی الشافعی اہل جری علی
طریقہ فی الاجتہاد و استقاء الادلۃ
و ترتیب بعضہا علی بعض و افاق اجتہادہ
اجتہادہ و ادا خالف احیانا لم یبال الی الخ
و لم یخیر عن طریقہ الا فی مسائل
و دلت لا یقدح فی دخوله فی مذهب الشافعی
و مرہد القبل محمد بن اسمعیل البخاری
معدود فی طبقات الشافعیۃ و مر ذکرہ و طبقات
الشافعیۃ الشیخ تاج الدین السبکی و قال انہ
ان لم یکن فی الحنفیۃ نصفہ بالشافعیۃ لہ
یتبعنا و مر علی احوال البخاری فی الشافعیۃ
بدکر فی طبقاتہ و کلام النووی
الذی ذکرنا شافعیۃ لہ
و ذکر الشیخ تاج الدین
السبکی فی مناقبہ ما لفظہ

کہ تھا ابن جریر کا قول ہو سکتا ہے مین کوئی صحت
نہیں گئی جاتی اگرچہ وہ خود اصحاب شافعی کے جہات
مین شمار کیا جاتا ہو اور نووی نے تہذیب مین ذکر کیا ہے
کہ ابو عاصم عسادی ابن جریر کو فقہا و شافعیہ مین بیان کیا
ہو اور کہا ہے کہ یہ شخص ہے علمائے مین سے ہونے
شافعی کی فہم و مرادی اور حسن زعفرانی سبکی نووی
کا کلام ختم ہوا اور اس کے منسوب بشافعی ہونیکے معنی میں
کہا جاتا ہو اور دلیل کی تلاش کرنے اور بعض کو بعض پر ترجیح
کرنے مین امام شافعی کے طریق پر چلے اور اسے اجتہاد کہا
جہا و مرادی موافق ہوا اگر کہیں فی خلاف ہو تو مخالفت کی پرا
نہیں کی اور امام کے طریق سے بغیر چند مسائل کہنا ہر چیز
ہو اور یہ امر اس کے شافعی مذهب مین داخل رہنے کا خلل
نہیں۔ اور محمد بن اسمعیل بخاری بھی اسی جنس
کے ہین کہ وہ طبقات شافعیہ مین گئی جاتی مین اور حسن
نووی نے انکو طبقات شافعیہ مین ذکر کیا ہے و نہیں سے
شیخ تاج الدین سبکی کہ اسنے کہا ہے کہ بی سنی فقہیہ کی
سیکی اور حنفیہ کی شافعی سے فقہی کی اور یہاں اسنے کہا ہے
انسان کی شافعیہ مین داخل کرنے پر حجت ہماری ہے کہ
انہ نے انکو طبقات شافعیہ مین ذکر کیا ہے اور نووی کا
کہ ہم نے بخند کیا اسکا شاہد ہے۔ اور شیخ تاج الدین
سبکی نے اپنے طبقات مین یہ عبارت لکھی ہے

كل تخرج طلع الحج طلة فيضون
 ذلك الحج ان كان ممن يغلب عليه
 المذهب التقليد كالنخالي حامد
 والقفال عد من المذهب ان كان
 صير كثر خروجه كالحمد بن اربعة
 يعني محمد بن جرير ومحمد بن خزيمة وعبد
 ابن نصر المروزي ومحمد بن المنذر فيجده
 واما المزي وبه ان يرفع فيزجج
 لم يخرجوا خروج الحمير ولو يتقيه و
 نقيبه العراقيين والحراسيين انهم قد
 ذكر السبكي في طبقاته الشيخ بالحسن الاسدي
 امام اهل السنة ونجاعة وقال انه معتمد
 من الشافعية فانه تفقه بالشيخ ابى اسحق
 المروزي انهم قول ابن زياد
 ومن شواهد ما ذكرنا انهم
 ما في كتاب الا نوار حيث
 قال والمنتسبون الى مذهب الشافعية
 وانما حقيقة ذلك واجازة لا جدل
 وتقليد هو الملك متفرع على تقليد المنتسب
 الثاني اليها لغون الى تيرة الاجتهاد
 والاجتهاد لا يقتله مجتهد

انما هو من غيري وسمي تارة سنة مائة و...
 چنانچه که در کتاب خود و در کتب دیگر از
 در عقیده صاحب بر شد شیخ ابو امام علی و در عقاید
 و تفریق کردیم از مذہب من گنایان و اگر چه در
 است و که بیشتر از یک فاجع بنده من مثل پادشاه
 محمد بن جریر و محمد بن خزيمة و محمد بن احمد مرزوقی و
 منند که توفیق است که در کتاب خود و در کتب دیگر
 است و در خود و در کتب دیگر من من من من من من
 بطریق مذہب بهر رتبه من و در کتب دیگر
 مذہب که توفیق من - او نیز سبکی است
 طبقات من شیخ برکن شری امام اهل سنت
 و جماعت را ذکر کیا که وہ شافعیہ نہیں سے گئی
 باقی من کیونکہ انہوں نے فقہ شیخ ابو اسحق مروزی سے
 سیکھی ابن زید کا قول پورا ہوا۔
 خود جو کہ من نے ذکر کیا کہ ایک شاہ مضمون کتاب نور
 ہی کہ ایک مؤلف کتاب جو کہ مذہب امام شافعی کو
 ابو حنیفہ و امام مالک و امام شافعی طرز مذہب ہیں
 انکی چند قسمیں ہیں۔ اول عوام اور اون کا
 شافعی کی تقلید کرتے ہیں جسکی تقلید پتھر من
 دوم وہ لوگ جو جہاد کے تہ پر پہنچے ہیں اور
 مجتہد کسی دوسرے مجتہد کی تقلید نہیں کیا کرتا۔

وانما يثبتون اليه كبحر كبحر على طريقة
 في الاجتهاد واستعمال الادلة وترتيب
 بعضها على بعض الثالث المتوسطون
 وهم الذين يبلغون رتبة الاجتهاد لكنهم
 وقفوا على اصول الامام وتمكنوا من قياس
 ما لم يجدوه من صواعق انصر عليه كذا
 مقلدون له وكذا من اخذ بقولهم من
 العلوم والمشهور انهم لا يقدرون في انفسهم
 الاخذ بمقلدون انتمى كلام الانوار
 فان قلت كيف يكون شئ واحد غير
 واجب في زمان ووجبا في زمان اخر مع ان
 الشرع واحد فليس لك لم يكن الا قد
 بالاجتهاد المستقل واجبا شرعا واجبا
 الا قولا متناقضا متنافيا قلت انوا
 الاصل هو ان يكون في الامة من
 يعرف الاحكام الفرعية من ادلتها
 التفصيلية اجمع على ذلك اهل الحق
 ومقدمة الواجب واجبة فادراكها
 طرق متعددة وتجب بطريق تلك الطرق
 من غير تعيين واد التميز بطريق واجب
 الطريق مخصوصا اذ ان اهل الحق مخصوص

اور ایسے لوگ دوسری طرف منسوب اس پر ہوتے ہیں
 کہ اجتہاد کرنے اور یہ سب کو عقل میں نہ آئے بعض کو بعض پر
 ترتیب کرنے میں اور دوسرے کے طریق پر چنے میں رسوم
 و میانی رنگ جو ترتیب امت کو سن پہنچے لیکن حکم قدسی
 واقف و ایسے قیاس پر تو دین کہ میں بت کو صحت
 کیا دین تو دیکھو عمر چہ خیال کریں بلکہ امام کے مقلد
 ہوتے ہیں و ایسے لوگ جو حرام ہیں اور کفر و کفر
 و مشابہت کر کے خود کو کوئی عقید نہیں کرنا کیونکہ وہ
 خود دوسرے کے مقلد ہیں پورا ہوا کلام انوار۔

اور اگر تم ہوں کہو کہ ایک ہی چیز ایک وقت میں غیر واجب
 دوسرے وقت میں واجب کیسے ہو سکتی ہے شریعت تو ایک ہی
 پھر تمہارا کیا کہ قدیمہ مستقل کا پیشتر واجب نہ پھر وہ
 ہو گیا مخالف و متضاد ہے اس حرام کے جواب میں
 میں بت ہوں کہ واجب اصل تو یہ ہے کہ امت میں یہ شخص
 ہو کہ فرعی مقام کو تفصیل دیکھو کہ چاہتا ہو سہاں کا
 سب اہل حق کا اتفاق ہو اور جس بات پر واجب
 موقوف ہوتا ہو وہ ہی واجب ہوتی ہے و جس
 صورت میں کہ واجب کے چند طریق ہوں تو ان میں سے
 ایک غیر معین کا حاصل کرنا واجب ہے اور جب اس کا
 ایک ہی طریق ہو تو خاص اسی طریق کا حاصل کرنا
 واجب ہے مثلاً جب آدمی سخت بھوک میں مبتلا ہو

بخلاف من الهلاك فكان النفع محصية
 طرق من شراء الطعام والتقاط الفواكه
 من الصغار واصطبا وما يتقوت به جسد
 شخص من هذه الطرق لا على التعيين
 فاذا وقع في مكان ليس هناك صيد فواكه
 وعليه بذل المال في شراء الطعام
 وكذلك كان للسلف طرق في تحصيل
 هذا الواجب وكان الواجب تحصيل طريق من
 تلك الطرق لا على التعيين فرائد
 تلك الطرق الا طريق واحد هو ذلك
 الطريق بخصوصه وكان السلف لا يكتفون
 الحديث ثوبا يوما مناه كتابه الحديث
 واجبة لازرواية الحديث لا سبلها اليوم
 الامرفة هذا الكتب كان السلف لا يشتغلون
 بالسخو واللغة وكان السلف لا يحتاجون
 هذه الفنون ثوبا يوما مناه هذا مقرر اللغة
 العربية واجبة لبعده عن العرب الاول
 سواء ما خرف في مخرجاته او لم يخرجه ان
 يقاسم نحو التقليد لا مام بعينه فانه قد يكون
 واجبا قد يكون واجبا فاذا كان انسان
 جاهلا في بلاد الهند بلاد ما وراء النهر

کہ اس سے مزینا تو جب تو جب کہ دو کر نیکی نہ ہو
 جیسے کہ ناسل لینا تو نیکی سے مسوڈ کا چنا اور قوت کی چیز
 کو شکارنا پس ان طریقوں میں کسی چیز پر معین کا
 ہو پھر پناہ جب یہ دو طریقہ جو کا ایسی جگہ میں ہو کہ وہاں
 شہر ہو یا نہ ہو تو وہاں پہلے پہل کا نہ کرنا کہ اس کی طرف
 میں واجب ہو۔ اسی طرح سلف کو اس وجہ سے اصل کے
 حاصل کرنے میں چند طریق تھے وہ ایک طریق یہ ہیں کا
 حاصل کرنا وہ ان پر واجب تھا پھر سب طریق مسدود
 ہو گئے صرف ایک طریق رہ گیا تو وہی خاص ایک طریق
 واجب ہو گیا سلف سلف کا دستور تھا کہ حدیث کو
 کتنے تھے پھر حدیث کا لکھنا واجب ہوا اس کے روایت
 حدیث کے واسطے کوئی سبیل سوان کنا ہو کر جانتے
 کی نہیں ہو۔ اور سلف کا دستور تھا کہ عامی و لغت میں
 مشغول ہونے سے روکی زبان عربی تھی نہ فون کے
 قیام تھے پھر یہاں وقت میں غنت عربی کا ہونا ۱۰ باب ۱
 کیونکہ عرب اول کا زمانہ دور پر پناہ اور میں بات کی ہوا
 غریزہ ہے میں اس کی شاہد نہایت کثرت سے ہیں
 اور اسی پر تقلید کیا۔ مام معین کی وجہ سے کوئی نہ
 کرنا یا ہے یہ ایک تقلید مام معین کہی واجب ہوتی
 اور اس کی وجہ نہیں ہوتی تھا جب بدل آ رہی
 بندہ تنہا کے ماکہ و مدینہ اور انہ کے شہر میں ہو

ولسر حال عالم شافع و لا مالک ولا
 حنبلی ولا کتاب من کتب هذه المذاهب
 وجب علیه ان یقلدها بحیث یحیی و یحرم
 علیه ان یخرج من مذہبه لانه جنة یجمع
 من عنقه رقة الشريعة و یقی سدها
 ما اذا کان فی رقة طائفة یتبعها من غیره
 جمیع المذاهب یکمیه انما جبال من غیر
 ثقة و لان یأخذ من السنة الموم و لان یأخذ
 کتابه و شایع ما ذکره في المرفوع شرح کذا
 واعلم العبد المذنب من جملة من العلوم
 قال المود فی المنهاج شرط الفاضل مسلم کاف
 حر ذکره سمیع بصیرنا طو کاف و محقق و هو
 از یحیی من القراء و التعلیق بالاحکام
 و خاصه علمه و بینه و مبینة منسوخه
 و تواتر السنة و غیرها و المتصل بالمرسل حال
 از و اة قوة و ضعف و طراز العرب لغة و مخا
 و اقوال العلماء من الصحابة و تبعهم اجماعاً
 و اختلافاً و لقیام برأیة شواطر هذه المذاهب
 قد یكون مستقلاً و قد یكون منسباً الی
 المستقل و المستقل من امتناع
 سائر المجتهدین ثلاث خصال

او کوئی نام شافعی مالکی اور حنبلی زبان شود و زبان
 مذہبی کوئی کتاب ہو تو او سپر واجب ہو کہ تقلید ناما تو
 کی کری و او سپر حرام ہو کہ سبب امام ابو حنیفہ و دیگر کتب
 مصنفین شریعت کا پند اپنی گردن سوزنا مکرمل بگا۔
 ہر ایک بخود و مصنف کے جرمین میں ہو کیونکہ وہان
 وہاں سب مذہب کا پند اپنا ممکن ہو و ہو سکویہ کافی نہیں
 بہرہنہ ثبوت کے گمان پر عمل کرے اور نہ یہ کہ عوام کی زبان
 سو کوئی بات اختیار کرے و نہ یہ کہ کسی کتاب غیر شافعی کوئی قول
 اپنا پند یہ سب باتیں نہر لافین شرح کثیر القافی میں مذکور ہیں
 اور جاننا چاہئے کہ مجتہد مطلق وہ ہے جو پانچ علوم کا حامی ہو
 چنانچہ نو سنی مشایخ میں کہا ہو کہ قاضی کی شرط یہ ہے کہ مسلمان
 عاقل بالغ آزاد مذکر عادل شنوا میا گو یا کافی مجتہد ہو
 مجتہد پانچ باتوں کا واقف ہو اول قرآن اور حدیث
 متعلق بالکلام کو اور دومی حاصل عام و مجمل اور معین و نسخ
 اور منوع کو پہچانے۔ دوم حدیث کی متواتر و غیر متواتر متص
 اور مرسل اور راویوں کی قوت و ضعف کا حال جانتا ہو۔
 سوم عربی زبان کو سنت اور غری ایہی کہ چارہم
 اقوال علماء و صحابہ و تابعین کو و باع و انحصار و غیرہ جانتا ہو
 پنجم قیاس کے قسموں کا ہو و پھر یہ معلوم کرے کہ مجتہد کبھی
 مستقل ہوتا ہے و کبھی متبوی مستقل او مجتہد مستقل وہ ہے کہ
 مجتہد دین میں باتوں میں امتیاز رکھتا ہو جیسے یہ بات

والاجماع الكبر خبر المفرد والحديث على
ظاهرة اذا احتمل المعاني فما اشبه
منها ظاهرة اولها به واذا انكفأت الى حديث
فاصحتها اسناد اولها وليس المنقطع بشي
ما عدا منقطع ابن المسيب ولا
يقاس اصل على اصل وبقال
في الاصل له وكيف انما يقال
للفرع له فاذا صح قياسه على
الاصل صح وقامت به الحجة اثنتي
وثانيتها ان مجمع الاحاديث
والاثر فيحصل احكامها
وينبسط اخذ الفقهاء بها وجميع
مختلفها ويرجع بعضها على بعض
وبعض بعض محتملها وذاك قريب
من ثلث علم الشافعي في ما روى الله
اعلم واثالثها ان يفرع
التفاريع التي ترد عليه مما يثبت
بالجواب فيه من القرون المشهورة
لها بالخبر وبالحكمة فيكون
كتاب التصرفات
في هذه الخصصا

او اجماع خبر مفرد سے بزرگ ہو اور حدیث نبوی سے بہر
محمول ہوئی ہو۔ وجہ ہست سے معنوں کا اتنا مل جتنی ہو
تو ان میں سے جو خط ہر حدیث کی زیادہ مشابہ ہو وہ معنی
معنوں سے اولیٰ مرتبہ اور جب بہت سی حدیثیں ہم پائے
ہوں تو سب کے استاذ یا وہ صحیح ہو تو وہ ان میں سے اولیٰ ہو۔
حدیث منقطع سوا منقطع ابن مسیب کے کوئی چیز نہیں۔
اور ایک فصل کو دوسری اصل پر قیاس نہ کیا جاوے۔
اور اصل میں یہ بات نہ کہی جاوے کہ کس جگہ اور کیونکر ذکر
بلکہ فرع میں کہنا چاہیے کہ کیوں ہو اور وجہ فرع کا قیاس اصل
پر درست ہو تو وہ فرع صحیح ہو۔ اور اس سے حجت ہو سکتی ہے۔
شافعی کا ختم ہوا۔ دوسری بات مجتہد مستقل کی ہے
کہ احادیث اور آثار کو جمع کرے اور ان کی تکمیل کو جو
ہو چکا ہو اور ان میں سے ماخذ فقہ پر واقف ہو اور ان میں
سے مختلف کی تطبیق کرے اور بعض کو بعض پر ترجیح دی
اور بعض احتمالات کو معین کرے اور یہ بات ہما نیل
میں علم ہاں شافعی کے دو تہائی کے قریب ہے۔ ائمہ اعلم۔
قیسری بات مجتہد مستقل کی ہے کہ جو مسائل و مسائل
ایسے پیش ہوں جن کا جواب پہلے نہیں ہو یعنی قبول
قرون میں جن کے بہتر ہونے کی شہادت ہو چکی۔ دون
مسائل کے آخری بیان کا ہے یعنی جواب تو حاصل ہو کر
تینوں باتوں میں دو کا بہت سا تصرف ہو۔

واقعة على ان يفعل كما فعلوا في خوص
العقائد التي لم يسبق بالكلام فيها و
يتميز اسباب المرض وعلاماتها وعلماؤها
مسالم بعهد السابقون وزالحم وال
في بعض ما تكلموا قل ذلك منه او كثر
فهو بمنزلة المجتهد للظن المنسب ان
سلوك ذلك منهم من غير يقين كامل
وكان اكثره توليد الاثرية والمغنا
من تلك القواعد المسهدة كاكث
متطبة هذه الازمنة المتاخرة
فهي بمنزلة المجتهد في المذهب وكذلك
كل من نظم الشعر في هذه الازمنة اما
ان يقتصر في ذلك بالشعر العربي و
او انهم وقوافيهم واما اقتصاصهم او
بالشعر فهو بمنزلة المجتهد للمستقل
فان كان هذا الشاعر مجتهدا في
الغزل والتشبيب والمزج والهجاء والوعظ
او في العجائب في الاستعارة والبلع
ما لم يستل مثله بل تنبه ان بعض
شاعرا حد الطير بالظير وقاس بالشعر
فد على الخنوع والحرارة بحسب قوله

اور اس بات پر قادر ہو کہ جیسا دوسوئ کیا خود کر دینے
دواؤن کو خود میں پچھلے طبیعتوں اور زمین گنگو نہیں کہ
پہچان لی اور ہلکے سہاٹ درملات و مدہم کہ پہلے
ذمہ انیس کے وکویان کردی اور بعض امور میں کہ پہلے
طبیعتوں کا نام کیا ہوگی کثافت کر دواؤں نہ ختم ہو
باز یاد تو یہاں شخص مندرجہ مطلق منتسب کے اور اگر کوئی
پہلے کو کوئی بدون یقین کامل و تسلیم کرے اور کسی بڑی
غرض شریعت اور مجتہد کا بنانا اور ہی قواعد کی وجہ
جو پہلے ہو چکے ہوں نیز اکثر طبیبان پچھلے وقتوں کے تو جیسا
شخص سچا مجتہد فی اللہ ہے کہ اس طرح جو کوئی نہ
میں شعر نظم کرتا تو اس باب میں شعرا سے عرب
قتہ کرتا ہو اور اس کے وزن اور قافیہ اور آئینہ کار
ظہور نہ کرتا ہو یا شعرا سے مجتہد قہ کرتا ہو نہ شعرا سے
عرب و عجم کا سبب متقل کے ہیں پھر ربیعان
کاشاعر قسام خزان اور شیبیب و معنی ہجو اور
کلام دہجہ و استعارات مزج وغیرہ کو عجیب غریب
و گنگا سے کہ کہ پہلے اس جیسا کسی نے نہ کیا ہو
تو اس کو ہنگ کو پہلے کے بعض صنعتوں سے واقف ہو
تا ہو و غیرہ کو قیہ پر پڑا لا اور ایک چیز کو دوسری چیز
پر قیاس کر لیا ہو اور اس بات پر قادر ہو کہ ایسی خبر
یہاں دکرے جہاں پہلے کسی نے شعر نہیں کہا

واسلوباً جدیداً کظم المشور والباحث
 ورعاية اودیف اعنی کلمة نامه یغیہ فی کل
 بیت بعلاقہ یفعل کل ذلک
 فی الشعر العربی فهو بمنزلة المجہد
 المطلق للنتب وان لم یکن مخترعاً وانما یکتبع
 طر قہ فقط فهو بمنزلة المجہد فی المذهب
 وهكذا الخالی علی التفسیر والنحو
 وغیرہ من العلوم

فان قلت ما السبب ان رعون لم یکنوا
 فی اصول فقہ کثیر کلام فاما نشا الشافعی
 یکتوفیہا کما شافیا واذا واجفت
 سببہ ان الاول کان یجمع
 عند کل واحد منہما احادیث
 بلده وانارہ ولا یجتمع احادیث البلد
 فادانقضت علیہ الادلة فی احادیث
 بلده حکم فی ذلک
 المتعارض منوع من الفراسہ
 بحسب تیسرہ لما جمعت فی عصر الشافعی
 احادیث البلاد جمیعاً فوقع التعارض
 فی احادیث البلاد واختار
 فقہا کما مررتین

۷۶

یا کوئی نیاز ہنگامے شد مشور و باہمی کا بنانا
 اور روین کا "مترام کرانین" ہی چکر کو ہر بیت میں
 جہ قافیہ کے کرنا اور یہ سب باتیں شعر عربی میں کی
 تو وہ بشریہ بہتہ مطلق منتسب ہے و اگر شاعر اس میں
 نہیں بلکہ صرف پختہ شاعر کے طریقوں کی پیروی
 کرتا ہے تو وہ بھی اسے بہتہ فی المذهب کے ہے۔ اور
 یہاں ہی مثال علم غیرہ و تصوف اور دیگر سوا
 دوسرے علوم میں ہے۔

مگر یہ کہو۔ یہ کیا سبب کہ پچھلے لوگوں کے اصول
 فقہ میں بہت کلام نہیں کیا اور جب امام شافعی
 پیدا ہوئے تو انہوں نے سوال میں کلام شافعی کیا
 اور ظنہ پہنچایا اور خوب بیان کیا تو میں کہتا ہوں کہ
 اسکا سبب یہ تھا کہ اس وقت ہر ایک کے پاس اس
 شہر کی حدیثیں نہ تھیں جمع تھے سب شہروں کی حدیثیں
 جمع تھیں جب تک کہ اس دہلیس میں متغیر نہیں ہوا
 یعنی اس کے شہر کی حدیثوں میں اختلاف ہوتا تو وہ
 اس اختلاف میں ایک قسم کی فراست سے جیسے اسکا
 بن سکا مگر کرتا۔ پہلا امام شافعی کے زمانہ میں سب
 شہروں کی حدیثیں ایک یا کھنی ہو میں ڈیڑھ
 ان حدیثوں میں اور ان کے فقہا کے اقوال
 مختار میں دو صورت سے اختلاف ہوا

مرة فيما بين احاديث بلده واحاديث
 بلده اخر ومرة في احاديث بلده واحد
 فيما بينها وانتصر كل رجل لشئيه فيما
 رأى من الفراسة فانتسح الخرق وكثر
 الشعب بهم على الناس من كل جانب
 من الاختلاف مالم يكن بحساب
 فنقوا متحيدون مدعويين لا
 يستطيعون سبلا حتى جاءهم ثامن
 رهبر ذاهم الشلفه فاجتمع بها المحدث
 وفتح لمن بعده بابا اى باب
 وانقر ضريحه للطلوع المتسبب في
 مذهب الامام ابو حنيفة بعد المائة
 الثالثة وذلك لانه لا يكون الا في ثمانية
 واشتعالهم بعلوم الحديث قليل قدما
 وحديثا وانما كان فيه المجتهدون
 المدد ب هذا الاجتهاد اراد من قال انه
 الشريط للمجتهد حفظ المبسوط
 وقد المجتهد المنتسب في مذهب مالك
 وكل من كان منهم هذا المنزلة
 فانه لا يعد تفردا وجه في المذهب
 لمروان بن عبد الملك القاضى وبكر بن العزم

ایک یہ کہ ایک شہر کی محدثیت و دوسرے شہر کے
 محدثیت میں ہو دوسرے کہ ایک شہر کی محدثیت نہیں
 باہم اختلاف ہوا اور شیعہ میں ہوا نہ کہ مہندہ کہ
 قول میں کی ہو دوسرے درست سے تو بڑی تخریض کی تھی
 بڑا گیا اور شیعہ میں بہت جوگین اور گونین طرف ایسا
 آپر امیگہ چڑھتا تھا انداز گمیز اور مدعوں کے گمیز کو
 را دنیا کہتے تھے یہاں تک کہ ان کو وکی پر دہ گارے طرے
 علم پر پختہ ہونے امام شافعی کر دل میں دو قاعدے لگے تو
 بنسے و متون مختلف محدثوں کی تطبیق کی اور پچھلو کو
 لئے مدد واز عجیب طرح کا کھول دیا۔

اور مجتہد مطلق مذهب امام ابو حنیفہ میں ابونعیم
 صدی کے فرما دیا اس کی وجہ یہ ہو کہ یہاں مجتہد نہیں ہوتا
 مگر وہی شخص جو محدث ہے مجتہد اور غرضی سہا کا مشغول ہوتا
 علم حدیث میں پچھلے سے اور حال میں کم ہوتا اور اس کی
 میں مجتہد فی مذہب ہی کہے جاتے ہیں جس شخص نے کہ ہو کہ
 مجتہد کی کم سے کم شرط یہ ہو کہ مبسوط یا ایک اسکے مروجی
 اجتہاد فی المذہب ہو۔
 اور امام مالک کہ مذہب میں مجتہد کم ہوسے درجہ
 کوئی اور نہیں سے اس مرتبہ کا ہوا اس کا مستفرد ہونا
 کی کوئی وجہ نہیں گنن جاتی جیسے ابو عمر کہ ابن عبد البر
 نام سے معروف ہو جیسی قاضی ابو بکر بن غزالی

واكثرها اعتناء بترجيح بعض الافعال
 والوجه على بعض وكل ذلك لا يخلو
 على من ادس المدايب واشغلها وكان
 اواعل اصحابه مجتهدين بالاجتهاد المطلق
 ليس فيهم من تقليد في جميع مجتهداته
 حتى نشأ ابن مريح فاس قواعد
 التقليد والتخرج ثم جاء
 اصحابه يعيشون في سبيله
 وينجحون حل منواله ولذلك
 بعد المجتهدين نور المئين والله اعلم
 ولا يخفى عليه ايضاً ان مادة مذهب
 المتلفع من الاحاديث والافعال
 مدونة مشهورة محدودة ولم يتفق
 متلذذات في مذاهب فمادة مذاهب
 المطاوعة وكان مصفاً على اسرار الشافعي
 بنسبه مدحه وصحح الفرائض وصحح مسلم
 وكتب الادود والدرمدم وراحة والد
 انه مسد الساسوس للمساو وسنان
 الادبطنه بمنزلة السبعه وشرح المسنة
 للبعثات النصارفانه وانكاز مقتباً الى الساس
 موثقاً له في كثير من الفقه

او بعض توال اور جوہ کو بعض پر ترجیح دینے کے بہانہ میں
 سب زیادہ ہر وہ سب : من ، وس شخص پر پوشیدہ
 نہیں جسے مذہب کی نزوات وہ دین شغلی کہی ہو
 ورام شافعی کے پھلے شاگرد سب مجتہد مطلق تھے اور
 کوئی ایسا تھا کہ امام کے سب جہادی مساوی من
 امام کی تقلید کرتا ہو یا نہ کہ من سر پر یہ اسبقہ
 اور تخریج کے قاعدہ کی بنیاد والی پھر اسکے شاگردوں کو
 ایک راہ چلی اور سیکار ہنگ اختیار کیا اسی من سر پر
 کو ان مجددات من گناہا : جو صد ہونے شروع پر
 ہوتے من والہ اعلم ۔

۷۹
 ورنہ سب کے ماہر پر بات بھی پوشیدہ نہیں کہ
 شافعی کی اصل احادیث اور آثار سے مرفوعہ مشہور
 و سبکی خدمت سکا کی ہر ایسی بات دو سب مذہب
 میں واقع نہیں ہونی مثلاً ان کے مذہب کی اصل
 کتاب موطا ہے اگرچہ وہ شافعی سے پہلے کی ہے بلکہ شافعی
 نے اس پر ان کے مذہب کی بنا والی اور نیز ان کے مذہب کی
 اصل یکتا بین من صحیح بخاری و صحیح مسلم اور ابوداؤد
 و ترمذی اور ابن ماجہ اور دارمی پر مشند شافعی اور
 سنن نسائی و سنن دارقطنی اور سنن بیہقی اور بیہقی
 کی شرح تہ : انہیں سے بنی سب اگرچہ مذہب
 شافعی اور سب سے تہ من او سب عوائفی سہ

تقدّمه خالفه ایضاً فی کثیر ولله الحمد
 و تقدّم به من مذہب الشافعی و اہل اوداک
 و الزمندی فہما مجتہدان متنبیان ال
 احمد و انتقد کذا بن ماجہ و الدار
 قمتاری و اہلہ و امام مسلم و ابو العباس اجم
 جامع مسند الشافعی و الام والذین کما
 قبل فہم منفردون لہذا فی کتابہ
 و اذا حضرت بما ذکرناہ تفہم عندہ ان من
 عادی مذہب الشافعی یكون عروہ من منصب
 الہی و اللطیف و ان علم الحدیث
 قد ابان یناہ عن لمن لم یتفہم
 علی الشافعی و اصحابہ

۵

و کن طغیہم علی ادب

فلا یرشخا کو الادب

باب حکایۃ ما حدّث

فالناس بعد المائۃ الاربعة

ثم بعد هذه القرون کان تاریخون

ذہبوا عینا و مثالا و حجت فیہم

امور منہا تجدوا الخلاف فی علم الفقہ

و تفصیل علی ما ذکرہ الغزالی انہ

پھر کسی بہت سی باتوں میں فرق نہ کیا اور مذہب
 ان سماع میں وہ جسے وہ پہنچا وہ سب ہی امام شافعی
 کہتے ہیں شافعی نہیں کہتے اور ابو داؤد و ترمذی و ابو
 یوسف میں اور منسوب امام احمد و متقی کی طرف اور اس
 جہت میں بن عبد اور درمی میں و ابی اسلم
 اور مسلم و ابو یوسف اس میں ہے شافعی و کتب جامع
 میں کیا ہے وہ وہ لوگ ہیں کہ زاریت بعد شافعی کے
 کیا ہے وہ لوگ مذہب شافعی سے ملے ہیں جو ان کے
 اصول کو سوا دوسرے اصول رکھتے ہیں اور جب تمام
 تقریر پر خوب واقف ہو جائے تو ان کے واقعہ ہو گا کہ جو کوئی
 مذہب شافعی سے دشمنی رکھتا ہے تو وہ ہمتا و علق کر رہا ہے
 محروم ہوا و علم حدیث اس بات کا منکر ہے کہ ایسے شخص کی
 خبر غرضی کری جو شافعی اور ان کے ہمراہیوں کا حقیقت بنی
 ۵ ادب کی راہ سے ان لوگوں کا عقیقہ بن
 سفارشی میں نہیں دیکھتا ادب کتنا سوا۔

باب اور ان کے بیان میں جو چوتھی صدی کے
 بعد لوگوں میں پیدا ہوئے۔

پھر ان قرون کے بعد دوسرے لوگ ہوئے جو

اور اور دوسرے اور ان میں بہت سے امور پیدا ہوئے

اول ان کے بعد عالم فقہین اور ان کی تفصیل

امام غزالی کی بیان کے موافق یہ ہے۔

لما انقضت عهود خلافة الراشدين المديين وضمت
 الخلافة الى قوم تولوها بغير استحقاق
 ولا استقلال لعل الفتوى والحق
 فاضطروا الى استغاثة الفقهاء والستة
 في جميع حوزهم وقد كان في العلماء هو
 مستمر على الطراز الاول و ملازم صفو
 فكانوا اذا طلبوا امر او امر صواب اهل
 تلك العصر من العلماء واقبال الائمة عليهم
 اعراضهم فاشروا بطلب العلم توصلوا الى
 نيل العود الى الحجاز فاجتمع الفقهاء بعد
 ان كانوا مطلوبين طالبين بعد ان كانوا
 باعرة بالاعراض عن السلاطين اذلة
 بالاتباع عليهم الامن وفقه الله قد كان
 قبلهم وقد صنفنا في علم الكلا والكثر
 القيل والقال والاراد والجواب في
 الحدال فوقع ذلك منهم عوقع من قبل ان
 كان من الصدور الملوثة عن التفتة
 للندوة في الفقه وبنوا اول من تفتت
 او بغيره فتر السالكين فتر السالكين
 للسلك الخروفيه بزياد في بغيره
 وتساووا في الحق مع ما لك معيا واخذ جنبل

کہ جب خلفائے راشدین ممدونین بجزائریہ گزشتہ
 خدمت ایسے گزشتہ یعنی یومہ ان سنی قیام کم ہو در علم
 فتویٰ اور احکام کو خوب جانتے تھے مذ فقہاء مدینہ
 ہی سب عانتون میں و کمو ساتھ کہنے کیسے ہو ہو
 اور وقت معلما میں ایسے وہ باقی تھے جو بچے و بزرگ
 مجھے ہوئے اور دین صاف پر ہی جو تھے جب و گزشتہ
 بلاتو ہوا گئے و در دینی رہے۔ و سب کے لوگوں نے
 علماء کی عزت و ربا و جو و ان کی روایاتی کے کام کا و انکی
 طرف متوجہ ہونا دیکھا ائمہ اصول عزت و جہاد کے طلب علم پر
 جھک پڑے تو فقہاء و مطلوب جھک جاتے و سلاطین گزشتہ
 کی وجہ سے عزت رکھتے و انکی طرف متوجہ ہو سکتے ہیں
 گزشتہ ائمہ تعالیٰ توفیق دی۔ اور او پیشتر کے کچھ لوگ علم
 احکام میں تصنیفیں کر چکے تھے و بہت سی گفتا و در علم
 اور جواب و در مناظرہ و دینی کی تمیز کر چکے تھے ان باتوں
 و انکی خوب بن پڑی پیشتر کے کہ وہ اس احکام میں
 ایسے لوگ ہوں جنکا دل اندہ میں نہ وہ کرنے و
 مذہب مام شافعی اور امام ابو حنیفہ میں سے بہتر کے
 بیان کر سکی طرف مل ہو پس بعد کلام کی عزت کے
 و گزشتہ نے علم کلام اور فتون علم دین کو چھوڑ دیا اور جس
 دن مسائل کی طرف متوجہ ہو جنہیں شافعی و ابو حنیفہ
 یا حنفی ہے اور مالک و سفیان و امام محمد بن حنبل

وإنها لا تصح بحارواية عزابجيفة
 وصاحبيه وإنه ليست المحافضة
 عليها والتكلف فجواب ما يرد عليها من
 صنائع المتقدمين في استبانتها كما يفهم
 البزدي وغيره مخترع المحافضة مثلها
 والجواب عما يرد عليه مثاله فهو معلوم
 الخاص مبين فلا يلحقه البيان مخرجاً
 من شيعم الأوائل في قوله تعالى أصعباً
 وأكبراً وقوله فهل لا تجد في صلاتي إل
 حتى يفيظ وهو في الركوع والسجود حيث
 يقولوا بقرينة الاطمینان لم يجعلوا
 الحديث بياناً للآية فورد على
 صنيعهم في قوله تعالى
 وأصعباً أثبت يكم ومحمد صلى الله
 عليه وسلم على ناصيته حيث جعلوا
 بياناً وقوله تعالى الزانية وإن
 فالجدة والآية وقوله تعالى المتدين
 والشركة الآية وقوله تعالى حتى
 تنكح زوجاً غيره
 وما لحقه من البيان بعد
 ذلك فتكلفوا الجواب

نکی روایت ابو حنیفہ اور صاحبین سے ثابت نہیں
ہوتی اور ان اصول کی نگاہ سے نہ دلائل قرآن و حدیث کی
جواب میں تکلف کرنا جو ان اصول پر استدلال کی استقامت
کی کارروائی سے پرتی ہیں جیسے غزوہ وغیرہ
کرتے ہیں لائق تر نہیں نسبت نگاہ سے نہ دلائل قرآن و حدیث کے
خلاف اور اس کے قرآن و حدیث کے جواب کے اوپر مثال
یہ کہ انھوں نے قاعدہ منکرہ کہ جس خود بیان کیا جو ابو حنیفہ
ابو سکویان نہیں لائق ہوتا اور اس قاعدہ کو پچھلے لوگوں کے
فصل سے نکال کر اس میں مسجد و دوسری مسجد کو
کرنا اور اس حدیث میں کہ نبی کی نماز کافی نہیں ہوتی
تہیک وہ اپنی پشت پر کوع اور مسجد میں برابر کر دینے
اس حدیث اطمینان کے فرض نیچے کو کافی نہیں ہو اور
حدیث کوایت کا بیان تحریر تو ان کی اس فصل پر فرض ہوا
اس میں وہ خواہر و کام یعنی صحیح روایت پر سند و حدیث
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحیح کر نیکی موسیٰ پیشانی پر کہ بیان حدیث کو
بیان کیا کہ انہوں نے اور نیز یہ الزامیہ و قرآنی قاعدہ مانجھے
حور و مردانہ کے کوڑے مارو۔ اور آیہ اللہ تعالیٰ و
فاتحہ یعنی جو مرد اور عورت کے ہاتھ کاٹو۔ اور آیتیں تک
نہ جائزہ یعنی متیک دو ستر شوہر سے زنا کر دے اور
ن آیتوں کے ساتھ جو بیان حدیث سے ماضی ہوا اس سے
اور نیز فرض ہے اس کے جواب میں انہوں نے تکلف کیا

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

ثم ورد عليهم كثير من مناصيهم
 كقوله صلى الله عليه وسلم قال
 السائمة زكوة فتكفروا في الجواب
 واصلوا انه لا يجب العمل بمجده غير
 الفقيه اذ الله به باب الراس
 وخرجوا من صنيعهم في تراجم حديث
 المصرفة ثم ورد عليهم حديث ائمة
 وحديث عدم فساد الصوم بالاكل
 ناسيا فتكفروا في الجواب وامثالها
 ذكرنا كثيرا لا يخفى على المتتبع من
 يتتبع لا يفيقه الرطالة فضلا عن
 وكيفيك دليل على مناقرة المخففين
 مسئلة لا يجب العمل بمجده من اشهر
 بالاضطرار العدالة دون الفقه اذ الله
 باب الراي كحديث المصرفة ان هذا
 مذهب عيسى بن امان واختاره
 كثير من المتأخرين وذهب
 الكرخي وتبعه كثير من العلماء الى عدم
 اشتراط فقه الراوي لتقدم الخبر على
 القياس وقاوا لم ينقل هذا
 القول عن اصحابنا

پہلے دن پر تب سے آخر فصل اور فصل سے دینا ہوگی
 نسبتاً ان حضرت مسلم کا فرما کہ چہ نے دے اور تو نہیں
 زکوٰۃ دے تو اونکو جہاں میں تلف کیا۔ اور ایک قیامت
 نہ کہ حدیث غیر فقیر پر عمل کرنا واجب نہیں جس مشور
 میں کہ وہیں اسے کایا اب بند ہو اور اسکو بھی اونکو
 نے پھیلے ہوئے کے فعل سے نکالنا حدیث مضمرہ پر عمل کرنا
 کہ پہلے دن پر تب سے آخر فصل ہو تو مقدمہ حدیث اور قبول کر
 کہا نیسے۔ یہ نہ چاہی کہ حدیث کا جواب میں تلف کیا
 اور اس جیسے باتیں کہ کہنے ذکر کہیں بہت ہیں تلاش
 کر نیوے پختی نہیں اور جو تلاش کرے تو اسکو کلام
 اور ذکر رہی کافی نہیں اشارہ کیا تو کیا ذکر۔ اور
 تھلوا پہر ہی دلیل کافی ہو کہ اس مسئلہ میں اگر
 شخص ضبط اور مدارت میں مشہور ہونے فقہین اور
 حدیث پر عمل کرنا واجب نہیں جس مشور میں کہ اسے
 کتاب مسدود ہو جیسے عمرہ کی حدیث ہی محقق ہونا
 کہتے ہیں کہ یہ مذہب بنی بنی کا ہے اور بہت سے متاخرین
 نے اسکو اپنا کیا ہے۔ اور کرنی کا مذہب اور بہت سے
 جنہوں نے وہی موافقت کی ہے کہ وہی گائی ہو
 ہونا شرط نہیں کیونکہ خبر واحد قیاس پر قدم ہوتی
 ان کو نہ یہ قول ہے کہ وہی کے نتیجہ ہونے کی
 شرط ہمارے اصحاب سے منقول نہیں

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

بيان المنقول عنهم من خبر الواحد مقف
 على القياس لا ترى انه موقوف على
 ابي هريرة في الصائغ اذا اكل
 او شرب ما سواه وان كان
 مخالفا لقياس حتى قال ابو حنيفة
 لو ان الرواية لقلت بالقياس يرشد اليه
 استدلوا بهم في كثير من التخرجات احدا
 من صنائعهم وورد بعضهم على بعض
 ووجدت بعضهم يزعم ان جميع ما يروى
 في هذه الشرح الضوئية وكتب
 الفتاوى المضمومة فهو قول المجتهد
 وصاحبه ولا يفرق بين القول بالخبر
 وبين ما هو قول في الحقيقة ولا يجهل
 منه قولهم على ما يخرج الكرخي كذا وعلى
 ما يخرج الطحاوي كذا ولا يميز قولهم
 قال ابو حنيفة كذا وبين قولهم سحرا
 المسئلة على قول ابو حنيفة كذا
 اصل المجتهد كذا ولا يميز ما قاله
 المحقق من المجتهد كذا والمساوي
 النجيم في مسئلة العشرة عشرة مسألة
 اشتراط البعد من الماء ميلا في التيمم

بلکہ لوگ یہ بتاتے ہیں کہ خبر محمد نبیؐ میں یہ قدم ہے
یہ نہیں دیکھتے ہوا و نہ سنی ۔ یہ سچ کی بات ہے
کے باب میں یہ جگہ سے کہانی سے مل گیا ہے یہ
مخالف قبائیس کے یہ بیان کیا کہ یہ وہ عین ہے کہ
کی بات نہ دلی تو میں یہ کہ موقوف نہ کر۔ و نہ
وہوں کا بہت سے خوبیاں ہیں جنکو سفہ میں کے
اعمال سے لیا ہے مختلف جو ہر ایک ایک دوسرے
دیکرنا لگو تائیکہ ہمارے تقریر ہو۔

اور کسی کو بھی کہتے پایا کہ جو کہ ان میں شہوت اور تہی قرار
کی گت بنیں موجود ہے وہ امام الاصفیٰ رحمہ اللہ
قول ہے کہ وہ یہ فرق نہیں جانتا کہ ان کے اقوال سے شہوت
قول کیا ہے اور حقیقت میں ان کا قول کیا ہے اور نہ ملکہ
اس قول کے معنی سمجھا کر کفر کی غرض کا بموجب یہ حکم
مطمانی کی غرض کے بموجب یہ حکم ملے ملا اس قول
میں تمیز کرنا اور کہ امام الاصفیٰ نے یوں کہا ہے اس سلسلہ
جواب پر صنف کے قول کے مطابق اب ہی اور
امام ابو صنف کی اصل کے بموجب یہ سطر اور
محققین حنفیہ مثل ابن ہمام اور ابن نجیم کے قول
پر کان نہیں دہرنا اور یہ کہ وہ درود پانی
میں اور تیمم کے باب میں پانی کے میل
میں درود ہونے کے شرط ملانی اور

وامتالها ان ذلک من
تخریجات اصحاب سولیں
مذہباً فی الحقیقة

ووجدت بعضهم يزعم ان بناء
المذهب على هذه المحاورات الجدلية
للمذكورة في مبسوط الخصة والهداية
والتبيين ونحو ذلك ولا يعلمون
ان اول من اظهر ذلك فيها معتدلة
عليه بناء مذهبه هو ثمرة متطاولت في آخر
توسعا شحيحة الاذهان نظاير او غير ذلك
والله اعلم وهذه الغيرة اشكوا في كل كثير
انما عايناه في هذا الكتاب

ووجدت بعضهم يزعم ان هناك وقيل
لا تلك نفس الظاهرة اهل الاركان كل من
قاس استنباطهم اهل الای کل واسئل
ليس المراد بالانفس الغرض العقل فان ذلك لا
ينفك من احد من العالم ولا الاله لا يعتد
سنة اصلا فانه لا يتخلل مسلم البتة ولا اعتد
على استنباط القياس فان احمد الحق بل
الشافعي ايم ليسوا من اهل الالهي
بالانفاق وهم يستنطون وبقيسون

ان حجة ووسائل میں کہتے ہیں کہ یہ باتیں ممتا
کے تخریجات سے ہیں واقع میں مذہب نہیں
ہیں۔

اور بعض کہتے ہیں کہ مذہب کی بنیاد ہی محاورات پر
پرچہ مسودہ شرعی اور ہدایہ و تبيين اور کتب مثل
مردوم ہیں اور وہ یہ نہیں جانتے کہ ان لوگوں میں سے
کو فرقہ متزاہت نہ ہو گیا اور اس پر وہ مذہب کی بنا
نہیں پرین می ورت کر چیلانے اور طلب کے ذہن کے
تیز کر نیو یا کسی اور مطلب کے لیے پچھے لوگوں کو اس کا
سمجھاں ملے علم اور ان شبہات اور کون سب سے بہت سی ان
باتوں سے حل ہوتے ہیں جبکہ ہم اس کتاب میں نمینہ کی
اور بعض کو کہنے یہ کہتے ہیں کہ مسلمان تو نہیں دو فرقہ

ہیں جنکا تیسرا نہیں ایک فاضل ہری دوم اور باب
اسے اور جو کوئی قیاس اور استنباط کرے وہ اس
اسے سے ہے نجد ہون برگز نہیں بلکہ اس سے قطعاً
نقص فہم اور عقل نہیں کیونکہ اس بات سے تو
کوئی عالم جدید نہیں ہوتا اور نہ وہ اسے مقصود جہا
اعناد سنت پر کچھ ہی نہویونکہ کوئی مسون بقینا
ایسی اسے کا پابند نہیں اور نہ استنباط و قیاس
تا وہ جو نامزد ہے کیونکہ احمد اور حق بلکہ نامی ہی باقی
اسے نہیں ہیں جہاں کہ وہ استنباط و قیاس کرنا ہیں

بل المراد من اهل الراي قوم نوح و ابيد
المسائل المجمع عليها بين المسلمين او
بغير جرح هو الی الخرج علی اصل جرح
من المتقدمين فكان اكثرهم حمل
نظير علی الظير والرد الی اصل من اصول
دون تتبع الاحادیث والآثار الصغیر
من لا یقول بالقياس بل بانار الصحابة علی
كما و ذبح حزم و بينهما المحققين من
اهل السنة ك محمد باحق
ومنها انما هو اطلاقاً بالانقلید و د ب القلیة
صد و هو علی البطلان هم لا یشرع و كان
سبب ذلك تراحم الفقهاء و تجادلهم
فی ما بینهم فافهموا وقعت فیه المزاخمة
فی الفتوی كان كل من افترضه نقض
فتواه و شر علیه فلم یقطع الكلام
الا بالمصداق تصحیح جرح المتقدمین
المسئلة و ایضاً جو القضاء و القضاء
لما لا اکثر هو و لم یكونوا امناء لم یقبل
الاولی العامة فیه و یكون شیئاً قدیل من
قیل و ایضاً جرح و النام استغناء لاس من
لا یقبل الحد و لا یطرد الخیریه ك تردید

المحققین
فیہ الكنا
۱۸
جرح و نقیض
مناهی نقیض

بکذا فی بن اسکے وہ لوگ ہیں جن سے جرح
مسائل کے جنہر مسائل فون کا یہ کہ جمہور اتفاق
ہو گیا ہر مقدمین سے کسی شخص کی اصل سے ثابت
خرج کی طرف تہیک اور نہ کہ بڑا ہر کسی ہو کہ فیہ
کو نظیر چھو کارین و اصول بین کسی اصل پر یہ ہیں
نیک کہ عادیث اور ان کو توہین بین ہر وقت ہی ہر
کہ قیاس و انما ہر ما جیسے قابل نمونہ ہے
داود بن حزم و اور ان دونوں کو چھوچھو محققین
اہل سنت میں جیسے احمد بن حنبل
و یونین و دوسری بات یہ ہے ہر کہ ان کو نقیض
پہلین کر لیا و نقیض و کسینون بین بینوں کا جرح
نہی اور کو خیر شوی اور جرح نقیض و فقہاء ہر نقیض
کرنا اور ہر جرح کرنا ہر کیوں کہ یہ زمین نہی ہر
مقابلہ پر توہین کسی چیز حکم یا او کی فتویٰ میں ہر
کیا جاتا اور ناما فاما ہر دون ہر کر نکے مقدمین بین کسی
قریح پسالہ میں بحث موقوف نہی اور ایک جرح
فما فیہ ہر حکم یا ایک کر یک شر نقیض و فقہاء ہر
تہیک و حکم قبول ہر بین عوام کو شک ہو جیسے
پہلے کسی بنا ہو اور ایک وجہ ہر کہ نہی جرح
ہر و لوگوں نے یونسے مسائل پوچھ نہی ہر
ہر تہیک کا علم تھا جیسے کثرت نہی ہر ہر

وقد نبه عليه ابن الهمام وغيره وفي ذلك الوقت سمع غير المجاهد فقيرها وفي ذلك الوقت شتوا على الفقهاء والمحققين اكثر صوابا من الفقهاء لان مسائل القائلين فيها قال الصحابة في الجائز كالكثير من الفقهاء وكثير من الفقهاء في كل الموضع وقته انما انما منسوخ ولا خلاف في الجائز بل في الانقضاء والابتداء في اقامته ونحو ذلك فافهم ترجيح اهل القولين وكان السلك لا يخلص في اصل المشرعية لانما كان خلا فهم اول الامر من ونظيره اختلا القراء في وجوه القراءات قد علوا كثيرا من هذا الباب ان الصحابة مختلفين واهل جميعا على هذا ولذا لم يورد العلماء مجتهدون في المقتنين في المسائل الاجتهادية وعلو قضاء الفضة وعلو في بعض الجوانب خلا من هذه المذاهب ولذا لا ترى ائمة المذاهب هذه الموضع الا وهو يصح القول ويثبتون المخرجة بقوله الله هذا هو الحق او هذا الحق يقولوا بلنا الا ذلك هذا في السوط وثاره وكلامنا في حق اختلاف من هم خلفا في كل القول

اول من هم في ايات تنبيك في اوله من غير مقتض كونه كمنه في ايامه من بين اوله تعصب بركبته في بركه خلاف فقهاء اكثر صوابا من الفقهاء لان مسائل القائلين فيها قال الصحابة في الجائز كالكثير من الفقهاء وكثير من الفقهاء في كل الموضع وقته انما انما منسوخ ولا خلاف في الجائز بل في الانقضاء والابتداء في اقامته ونحو ذلك فافهم ترجيح اهل القولين وكان السلك لا يخلص في اصل المشرعية لانما كان خلا فهم اول الامر من ونظيره اختلا القراء في وجوه القراءات قد علوا كثيرا من هذا الباب ان الصحابة مختلفين واهل جميعا على هذا ولذا لم يورد العلماء مجتهدون في المقتنين في المسائل الاجتهادية وعلو قضاء الفضة وعلو في بعض الجوانب خلا من هذه المذاهب ولذا لا ترى ائمة المذاهب هذه الموضع الا وهو يصح القول ويثبتون المخرجة بقوله الله هذا هو الحق او هذا الحق يقولوا بلنا الا ذلك هذا في السوط وثاره وكلامنا في حق اختلاف من هم خلفا في كل القول

اول من هم في ايات تنبيك في اوله من غير مقتض كونه كمنه في ايامه من بين اوله تعصب بركبته في بركه خلاف فقهاء اكثر صوابا من الفقهاء لان مسائل القائلين فيها قال الصحابة في الجائز كالكثير من الفقهاء وكثير من الفقهاء في كل الموضع وقته انما انما منسوخ ولا خلاف في الجائز بل في الانقضاء والابتداء في اقامته ونحو ذلك فافهم ترجيح اهل القولين وكان السلك لا يخلص في اصل المشرعية لانما كان خلا فهم اول الامر من ونظيره اختلا القراء في وجوه القراءات قد علوا كثيرا من هذا الباب ان الصحابة مختلفين واهل جميعا على هذا ولذا لم يورد العلماء مجتهدون في المقتنين في المسائل الاجتهادية وعلو قضاء الفضة وعلو في بعض الجوانب خلا من هذه المذاهب ولذا لا ترى ائمة المذاهب هذه الموضع الا وهو يصح القول ويثبتون المخرجة بقوله الله هذا هو الحق او هذا الحق يقولوا بلنا الا ذلك هذا في السوط وثاره وكلامنا في حق اختلاف من هم خلفا في كل القول

ففعلوا الخلف وتبعوا على مختارائهم
 الذي يروى من السلف من ناكبه
 زعموا أصحابكم وان لا يخرج منها بحال
 فان ذلك المرجح لي فان كل انسان يحب
 مختار اصحابه وقومه حتى في الزنى
 والمطامير والصولد ناشية عن ما حظته
 الدليل والمخولك من لا ينبتا ظن البعض
 تعصبا وغيا حلتا هم من ذلك وقد كان في
 الصحابة والتابعين ومن بعدهم من يقر
 المسئلة ومنهم من لا يقرها ومنهم من يحرمها
 ومنهم من لا يحرمها ومنهم من كان يقف
 في الفجر ومنهم من لا يقف في الفجر ومنهم
 من يتوضأ من الحجامة والرعاف والحقنة
 ومنهم من لا يتوضأ من ذلك ومنهم من يتوضأ
 من الذكر ومن النساء بشهوة ومنهم من لا
 يتوضأ من ذلك ومنهم من يتوضأ لمسه النار
 ومنهم من لا يتوضأ من ذلك ومنهم من يتوضأ
 من اكل لحم الابل ومنهم من لا يتوضأ
 من ذلك معناه فان بعضهم يمسح بخلع
 مثا امكن ان الاحنية واحدا والثاني
 يصلون خلف ائمة المدينة من المايكتيد
 وان كانوا لا يعرفون السنة لا سرا ولا جارا
 وصلى الرشيد اماما وقد احتجهم

[illegible]

فصل الامام ابو يوسف خلفه
 ولويعد وكان افتاه الامام مالك
 بانه لا وضوء عليه وكان الامام احمد
 ابن حنبل يرى الوضوء من الرعا
 والحجامة قبل له فان كان الامام
 قد خرج منه الدم ولو يتوضأ
 هل تصل خلفه فقال كيف لا يصل
 خلف الامام مالك سعيد بن المسيب
 ان ابا يوسف ومحمد كانا يكبران في
 العبد بن تكبير بن عباس بن هارون
 الرشيد كان يحث تكبير جده وصلى الله
 الصبر قربان منقبة العبدية فلم
 يفت تاذ بامعه وقال ايضاً رباً
 المحذر نالي مذهب اهل العراق
 وقال مالك السنن وهو هارون الرشيد
 ما ذكرنا عنه سابقاً وفي الزانية عن
 الامام الثاني وهو ابو حنيفة صاحب
 الجمعة مفتلاً من الحام واصلها
 وتفرقوا ثم اخبر بوجوده فارتفعت
 بغير الحام فقال ذانا خذ بقول اخواننا
 اهل الميتة اذ اطلع الماء قد تم محلاً حباً

اور امام ابو يوسف نے اس کے چچے ناز پر ہی اور اس ناز
 امام بنیں کیا اور امام مالک نے ہارون رشید کو قوی دیا
 تھا کہ بچے کا جیسے حضور نام نہیں آتا۔ اور امام احمد بن حنبل
 کی ایسے یہی کہ تکبیر بچے کو وضو پانچوں سے کہیں کہ اگر
 امام کے ہنسنے سے نکلے اور وہ وضو کرے تو نعم ہو سکتی ہے
 ناز پر جو کہ امام احمد نے کہا کہ میں امام مالک سے سید بن
 چچے ناز کیسے نہ پڑھوں اور کہتے ہیں کہ امام ابو یوسف اور
 امام محمد ناز عیدین میں ابن عباس کی تکبیر کہتے تو اس لئے
 کہ خلف ہارون رشید ہارون بن عباس کی تکبیر دوست رکھتا
 اور امام شافعی نے بھی کی فاما امام ابو حنیفہ کے متبرہ کے
 پاس پڑ ہی اور اس کی بچے اس ناز میں قنوت پڑھا
 اور یہ ہی امام شافعی کا قول ہے کہ ہم بعض شافعیوں کے
 مذہب اہل عراق اختیار کرتے ہیں اور امام مالک نے
 منصور احمد ہارون رشید سے جو کہہ کہا تھا وہ ہم پیشتر
 ذکر کر چکے ہیں۔ اور ناز یہ میں امام ثانی اپنے ابو یوسف
 کا حال منقول ہے کہ اونہو نے امام میں غس کر کے جمعہ
 دن بوون کو ناز پڑ پانی اور روگ شہر ہو گئے پھر روگ
 امام کے کنویں میں ایک سر چوپے کی خبر ملی تو امام ابو یوسف
 اسے ہما کہ سورت میں ہم اپنے بانیوں پر نذر دونا
 قول اختیار کرتے ہیں کہ جب پانی دو قدم
 ہو جاوے تو وہ نجس نہیں ہوتا

امام بنیں

امام احمد بن حنبل

امام مالک

امام ابو یوسف

91

امام شافعی

امام ابو حنیفہ

امام مالک

امام احمد بن حنبل

اسکے

ومنها ان اقل الترهات على التعقبات
 في كل فن فمنهم من زعم انه يؤسح
 اسماء الرجال ومعرفة انسابهم والنفذ
 يخرج من ذلك الى التايخ قد يمه
 وحديثه ومنهم من تخصص عن غادر
 الاخبار وعرايشها وان خلت في الموضع
 ومنهم من كثر القيل والقال في
 موافقة استنبط كل صاحب به
 قواعد جلية واورد فاستقطر واجاب
 وتفحص وعرف وقصد فحضر طولا وكروا
 تارة وتارة اخرى اختصر منهم من ذهب
 الصواب المستند التي من حقها ان لا يضر لها
 عاقل لا يمتنع العموم والاراءات من كلام
 المخرجين فمنهم من لا يرضى استعماله
 عالم ولا جاف لفته هذا الجدل العذر
 والمنعوقية من لفظة اولي حيزت خج
 في الملك وانتم كل رجل
 لصاحبه فكما انقبت تلك
 ملكا عضوضا وقابع صل عباد
 فكذلك انقبت هن جملوا خلاطا

۹۲

بزرگی رویت تہ ہندی۔

در زمین تیسری بات یہ ہے کہ بہت لوگ ہند
 میں ایک بیوی کو صرف منسوب ہو کر ہنس کر ان کو کیا
 نام دے دیں یہاں نہ صرف ہندو قوم بل کہ مغربی
 لوگ بھی یہ سرائیکی ٹوکری پائی دیتی تھے کہ ہندو
 اور بعض نے اخبار نامہ پر غریب کی تلاش کی گو وہ اخبار
 نہ موقوف میں نہ مل جوتا اور بعض نے اصول فقہ
 میں بہت سی گفتگو کی اور ہر ایک نے اپنا ہندو ٹوکری
 کے قواعد نکلا اور بعض حضرات کو مال پر پونہ لایا اور جاتا
 دیکر ہندو سے تفسی پائی اور تعریف و تقسیم تقبیح
 میں بھی ہندو کو ہول دیا کہ بھی مختصر کیا اور بعض نے
 اون بید صورتوں کو فرض کرنا شروع کیا جو اس باقی
 تھیں کہ کوئی عاقل اونکو دیکھ کر ہندو ٹوکری نہ دے
 اور ان سے کہہ دے کہ ہندو کے کلام سے وہ عورات و رشاک
 سہہ کونہ لگے تنکے تھے کوئی عالم و جابل خوش نمونہ
 اس لڑائی جھگڑی اور با یک دینی کا فساد پہلے فساد کے
 قریب تمام ہوت وگ ملک گیری میں جھگڑی تھی
 اور ہر شخص نے اپنے ساتھی کے حمایت کی جیسے
 پہلے فساد کے پہلے سلطنت غلام امیر اور وادعات
 اند پاد ہند ہوسے اسی طرح اس لڑائی
 جھگڑے کے بعد ایسی جماعت اور قلعہ

و شمسكوه و و م ا الهنر ا حار
فتشا دعه هه قرون على انسلية
النصر لا يزون الحمر الناطر ولا
الحل من تنبأ الفقيه يوعده
النزاد المتذنب في جمع اقول
الفتا قويا وضعيفا غير تميز
وسر هاشقة شدة المحنة
من عدا الحاديش صميم اسقى هذا
كده عار حمار يبق الحبيه ولا اقول
ذلت كليا مطردا فان سه طائفة
من عباد لا يضر من خذ لهم حجة
انه في ارضه واقبل اولميا قرن تبعه
وهو اكثر فتنة وافر تقليد واشد
اترا عالمه من الرجال حتى طمانوا
بكر الحوض امر اليزوبان يقول انا وجدنا
اباءنا على امة وانا على اناهم متقدمون
والله المستك وهو المستعد انفة عليه
الكل هذه العواردا ايراد في هذه الرسالة
المستاة بالانصاف في بيان اسباب الاختلاف
والحمد لله تعالى اولاً و آخراً
وظاهراً و باطناً غنى بالخيرة

اور شکام اور ہر وقت جو سے جی کیلئے نہیں۔
 سپاہیوں کو ایک سو بیسے قرن سے غیب سے پتہ نہ کر سکے
 کو باطل سے جہ سے نہ بیل کو استیلا سے وقت سے ہی
 نہ ہو بہت کی مشہوریت ہو کہ تھا تو ہی اضعیف ہوا
 کو بدون تیز کے یاد کرے اور انکو باہجیں سے چیر بیان
 کرے۔ اور محض وہ تھا جو ہم، ورتیم نہ تھا کہ شکاری
 اور انہی کے دور کی انکو کمانیوں کی طرح بکنا تھا جو سے
 اور میں یہ بات کلیہ کی طور پر عام نہیں کہ ہوں کہ
 خدا کے بندوں میں ایک گروہ ایسا ہی رہا ہے کہ گو کا
 اونسے مخالف ہونا انکو ضرر نہیں کرنا اور وہ خدا کو تھا
 کی زمین میں اسکی محبت میں گروہ کم ہیں۔ وہ دیں
 زمانہ کے بعد جو قرن ہوا وہ قتلہ میں اکثر اقلید میں رہا
 اور گو کے دونوں میں امانت کی نکل جائے میں نہ کہ ہوا
 یہاں تک کہ دین کے معاملہ میں غور کرنے پر مطمئن ہو اور
 کہنے لگے کہ ہنسی پر باپ دادو کو یکا دین پر پایا اور ہم
 اون کے قدم کے نشانوں پر انکی پیروی کرتے ہیں
 اور اس بات کی شکایت خدا کی ہے۔ وہ اسکی مدد مطلوب
 ہے اور وہی پر ہر دسا اور توکل ہے۔ وہ آخر ہی
 باتوں کا خبا کھنا ہلکوا اس رسالہ انصاف فی بیان
 سبب اختلاف میں مقصود تھا اور پچ اوچھے پاؤں
 ہی ہر اور باطن میں سبب امر غیبی خدا ہی کو لائق میں

فہرست کثافت ترجمہ انصاف

مضمون	صفحہ	مضمون
دل و رجبہ کے محدثوں پر	۳	دینا جہ معنی
سائل کے جواب میں ان	۴	باب دل انیسویں کے بیان میں
دوسرے درجہ کے محدث		جسے صحابہ اور تابعین فرد عین تضاف ہو گئے
بخاری اور مسلم و ابو داؤد وغیرہ	۱۵ تا ۱۹	اختلاف صحابہ کی صورت میں دل سے لے کر
بڑے عظم مشہور ہیں		اب تو یہ تک
غریب کا قاعدہ -	۱۷	سبب بریں سبب کی مذہب کی اصل -
علمائے محقق فقہ اور حدیث	۱۸	ابراہیم شہیدی کی مذہب کی اصل -
اختیار کرتے ہیں	۱۹	باب دوم مذاہب فقہاء کے مختلف
دونوں فرقوں کو کیا مذاہب سے		موت کے اسباب -
ابو سلیمان خطابی کا قول مذکور	۲۳	صحابہ اور تابعین کے بعد کتابوں کے
فقہ اور حدیث میں -		نکلتے کا اہام ہوا -
فقہاء کو برا کہنے والا گنہگار ہے -	۲۴	امام مالک کا حال -
باب چہارم چوتھی	۲۵	امام ابو حنیفہ اور عساجین کا حال
پہلے نوکون کا حال -	۲۷	امام شافعی کا حال
مجتہد مطلق کا حال -	۳۱	رائے سے کیا غرض ہے
بعد دو صدیوں کے پابند کی	۳۲	باب سوم اہل حدیث کو برا کہنے
واجب ہو گئی -		کے اختلاف کا سبب -

۶۰	مجتہد مطلق اور منصب اور سنی	۶۰	صحابہ و وجود کون ہیں۔
۶۱	المذہب کی شالیمن۔	۶۱	مجتہد مطلق اور مجتہد سنی المذہب کی شالیمن
۶۲	مذہب اہل چار گانہ میں کس قسم کے	۶۲	مذہب پیغمبرین کی پابندی ایک
۶۳	مجتہد ہوئے۔	۶۳	راز ہے اسد تعلے کا۔
۶۴	مذہب شافعی کی اصل۔	۶۴	قول ابن زیاد شافعی یعنی کا۔
۶۵	مذہب شافعی کا دشمن بڑا ہے۔	۶۵	قول سبکی ضمن میں مقولہ ابن زیاد
۶۶	باب پنجم ان باتوں کے بیان میں	۶۶	تقلید پہلے واجب نہ تھی پھر کیے
۶۷	جو چوتھی صدی کے بعد ہوئیں۔	۶۷	واجب ہوئی۔
۶۸	قول امام غزالی کا۔	۶۸	ہندوستان کے جہلا پر تقلید جو نہیں
۶۹	اہل رائے اور فرقہ نگاہی کون	۶۹	واجب ہے اور ان کے مذہب سے باہر
۷۰	لوگ ہیں۔	۷۰	کلیں امام۔
۷۱	تقلید کے پھیلنے کی وجوہات۔	۷۱	مجتہد مطلق پانچ باتوں کے جاننے سے
۷۲	اخیر زمانہ کے فقیہ اور محدث۔	۷۲	ہوتا ہے۔
۷۳	فہرست کتاب ہذا	۷۳	مجتہد مکمل تین باتوں میں اور دوں
۷۴		۷۴	مقتدر تھے۔

اطلاع

چونکہ اس کتاب کا ترجمہ مطبع نے بصرہ زر کثیر نہایت سلیس اردو زبان میں با محاورہ
کرایا ہے لہذا جملہ حقوق اسکے صاحب ضابطہ جبرٹری کر اگر محفوظ کیے گئے ہیں۔
کوئی صاحب بلا اجازت ہماری اسکے طبع کا مجاز نہیں۔
محمد عبدالاحد مہتمم مطبع مجتہد دہلی
۱۵ مارچ ۱۹۱۸ء

محدث و ملجوی رحمة الله	از تصنیفات محلی	از تصنیفات محلی	از تصنیفات محلی	از تصنیفات محلی
آن شریفه الفیض علی علمت	تفسیر الطیب النعمانی	تفسیر الطیب النعمانی	تفسیر الطیب النعمانی	تفسیر الطیب النعمانی
تفسیر شامی رحمه الله	معنی العربیة البیاضة	معنی العربیة البیاضة	معنی العربیة البیاضة	معنی العربیة البیاضة
مطبوعه مجتبیائی دہلی	وہبتنا - سیدنا و شہداء	وہبتنا - سیدنا و شہداء	وہبتنا - سیدنا و شہداء	وہبتنا - سیدنا و شہداء
سند فی مصطلح شیعہ مطبوعہ	مع و جہد	مع و جہد	مع و جہد	مع و جہد
سردار لکھنؤ فی سیرۃ النبی	کتابت مع تفصیل الکی	کتابت مع تفصیل الکی	کتابت مع تفصیل الکی	کتابت مع تفصیل الکی
مطبوعہ مجتبیائی دہلی	احمد علی بخاری ابن عربیہ	احمد علی بخاری ابن عربیہ	احمد علی بخاری ابن عربیہ	احمد علی بخاری ابن عربیہ
حمزہ اللہ بانہ - مصری	مجموعہ الشاہ ادا اہل حق	مجموعہ الشاہ ادا اہل حق	مجموعہ الشاہ ادا اہل حق	مجموعہ الشاہ ادا اہل حق
از آلہ اخفاء و غطاء	الغفرانی فی بیان الطریق	الغفرانی فی بیان الطریق	الغفرانی فی بیان الطریق	الغفرانی فی بیان الطریق
قرآن مجید	تفسیر الطیب النعمانی	تفسیر الطیب النعمانی	تفسیر الطیب النعمانی	تفسیر الطیب النعمانی

روشیہ

روشیہ

روشیہ

روشیہ

روشیہ

روشیہ

روشیہ

[illegible]

انکشاف

یہ کتاب عربی زبان میں حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف سے ہے جس میں بیان کیا گیا ہے کہ
 قوی سال میں مختلف ہونے کے اسباب و اسباب پر کیے ہیں اور ان کے فکری مسائل میں حقیقتیں بیان کی ہیں اور ہر سال
 اور تالیف کے بعد کتابوں کے پختہ کا اہتمام اور ان کے تیار ہونے کا حال اور پھر ان کا ذکر و مطالعہ محققین کے لئے اور ہر ایک
 اختیار کرنے کا اہتمام اور ان کے تیار ہونے کا حال اور پھر ان کا ذکر و مطالعہ محققین کے لئے اور ہر ایک
 بعد ہر سال کی پابندی کا وجہ اور محققین کے اقسام و تہذیب و تمدن کی پابندی اور تہذیب کے
 پختہ کی وجوہات و جزو و غیرہ پر بحث کی گئی ہے جن کے حکم نے بظاہر بیان کیا ہے شاد و سادہ اس کتاب کا
 ہر ایک اور انصاف کے لکھا ہے (اس پر وہ قرین کے لئے ایک معبر ہے) اس پر چھ نکات ملاحظہ کیا جائے۔

چونکہ اس کتاب پر مشتمل ہر سال کا ہر ایک اور خاص عام میں ہر ایک اور تہذیب و تمدن کا ہر ایک اور خاص عام میں
 اس کتاب کا شائع کرنا بہت مناسب معلوم ہوا لیکن یہ عربی زبان پر ہر ایک کے ہر ایک اور خاص عام میں
 ان میں طبع مستقیم نہیں ہو سکتے تھے لہذا طبع نے اس کا ترجمہ اردو زبان میں حاصل کیا اور اس کا ترجمہ حسن
 کر دیا اور اس کا نام انکشاف رکھا اور ہر ایک اور خاص عام میں ہر ایک اور خاص عام میں ہر ایک اور خاص عام میں
 اس کا ترجمہ طبع نے بہت اہتمام خاص طبع کر کے پیشکش فرمائی ہے اس میں ہر ایک اور خاص عام میں ہر ایک اور خاص عام میں
 اپنی برادرانہ پانچ لکے۔

اعلان

قیمت فی جلد

ہر ایک اور خاص عام میں ہر ایک اور خاص عام میں ہر ایک اور خاص عام میں ہر ایک اور خاص عام میں

ہر ایک اور خاص عام میں ہر ایک اور خاص عام میں ہر ایک اور خاص عام میں ہر ایک اور خاص عام میں

ہر ایک اور خاص عام میں ہر ایک اور خاص عام میں ہر ایک اور خاص عام میں ہر ایک اور خاص عام میں

ہر ایک اور خاص عام میں ہر ایک اور خاص عام میں ہر ایک اور خاص عام میں ہر ایک اور خاص عام میں

ہر ایک اور خاص عام میں ہر ایک اور خاص عام میں ہر ایک اور خاص عام میں ہر ایک اور خاص عام میں